

عقیدۃ الأُمّت فَمَعْنٰی حَقِّ الْمَنَوَسَةِ

ڈاکٹر عبدالرحمن الدامود
پروفیسر اسلامک سائنسز، لاہور

○
دارالافتاء
افضل انگریز، اردو بازار، لاہور

عقیدۃ الامّت فمَعْنٰی حرم النبوت

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو عہدہ نبوت نہ ملے گا نہ مستقل
نہ آپ کی جگہ میں اور پچھلے نبیوں میں سے جو آئے تو وہ آپ کی شریعت کا
تابع ہوا امت مسلمہ نے اسی کو عقیدہ ختم نبوت مانا ہے جو اس کا انکار کرے
وہ مسلمانوں میں سے نہیں

مع تصدیقات

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی
حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی
حضرت مولانا جلال الدین دہلوی
شیخ الکبریٰ الدین ابن عربی

تألیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود
ڈاکٹر اسلامک ایسٹیمی پمپٹر

دارالمعارف

افضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

فہرست

پیش نظر

۱۵ حضرت فاروقیؓ کے راہِ نبوت کی نشاندہی

۳۲ اہم بخاری کے ہاں تسلسلِ امت کی ابتداء

۲۳ عقیدہ ختمِ نبوت کس منہم میں ہم تک پہنچا ہے

۳۴ اس امت میں نبوت کا بقا کس شکل میں رہا

۳۵ اب سارے کام امت کی ذمہ داری میں ہیں

۳۵ قادیانیت کا موجودہ بحران اور اس کے اسباب

۳۶ قادیانی مسلمانوں سے کب اُلکے

۳۸ امتِ مسلمہ کی وحدت صرف ختمِ نبوت سے ملتی

تعارف

۱۶ دینی اپنے افرادِ عوام کو ایک مرکز پر جمع کرتی ہے

۱۶ انسانی زندگی پر آئندہ پابندی نہ آنے کی ضمانت

۱۸ زندگی کو ہمیشہ طغیانی میں نہیں رکھا جاسکتا

۱۹ رسالت محمدی کا اقرار کسی دور میں نا کافی نہ رہے

۲۱ تکمیلِ انسانی کے تمام پہلوں پر رسالت محمدی کی غایت میں

۲۲ عقیدہ ختمِ نبوت سے مسلمان کیا مراد لیتے ہیں

۲۳ رسالت محمدی کی جامعیت ہر دائرہ زندگی کو

۲۳ غایتِ محمدی کی جامعیت ہر مرتبہ و زمانہ کو

۲۴ غایتِ مرقی اسلام میں کوئی نیا موضوع نہیں

۲۵ غایتِ زمانی کا اقرار ضروری دین میں سے

۲۶ حضرت مولانا درود کا غایتِ مرقی کا بیان

۲۸ قطعاً کا منہم جمع علیہ نہ ہے تو قطعیت کیسی

۲۹ لفظ خاتم النبیین کا منہم ایک تاریخی تسلسل میں

۲۹ قرآن کریم اور فہم امت ساتھ ساتھ چلے ہیں

۳۰ فہم امت کا انحصار قرآن کریم کی رو سے

۳۱ اسلام میں اجماع امت نشانِ راہِ نبوت ہے

مستمر

۴۱ سیاسی شرکت چینی تو دینی فتنے شروع ہو گئے

۴۱ حضرت ابو بکرؓ کے عہد میں میلہ کذاب سے جنگ

۴۲ ایران میں بہائی تحریک کا آغاز

۴۳ ہندوستان میں قادیانی تحریک

۴۴ مسلمانوں کے ان کے صرف علمی اختلاف نہ تھے

۴۶ ختمِ جبروت میں اختلاف پیدا کرنے کے حوالہ

۴۶ ۱۔ مسلمانوں کے جذبہ جہاد کی روک تھام

۴۶ ۲۔ مسیح کی آورد سے جہاد کا اختتام

۴۸ ۳۔ مسیح ناصری کا اختراع کرنے کا پروگرام

- ۴۹ حضرت معنی کے کردار پر حملے
۴۹ ایک شیل مسیح کو امت میں لانے کا پروگرام
۵۰ اس تحریک میں لفظ نبی اللہ کی پہلی آمد
۵۰ عقیدہ ختم نبوت میں ترمیم کا آغاز
۵۱ نئی نبوت پر پُرانی نبوتوں کے دلائل
۱۶ ختم نبوت پر علماء اسلام کی ضمانت

مرزا غلام احمد کا تعارف

- ۵۷ مرزا غلام احمد کے سسزیدائش پر بحث
۵۸ اس سسٹم میں ترمیم کرنے کی قادیانی ضرورت
۵۹ اپنے الہام سے اپنے خاندان کی تصدیق کرنا
۵۹ مرزا غلام احمد کے خاندان کا سرکاری تعارف
۶۰ مرزا غلام احمد کی مذہبی زندگی کا آغاز
۶۰ مرزا کا ذہنی تجربہ ایک مبصر کی نظر میں
۶۱ بارہ سال تک اپنے عزائم پر وہ میں رکھنا
۶۲ مرزا غلام احمد کا آزاد ملی موقف
۶۳ دینی معلقوں کے ملی موقف سے انحراف
۶۳ دوسروں کو اپنے پیچ میں لانے کی سکیم
۶۴ دعوے شرم سے مرزا کے ذہن میں تھے
۶۵ ایک خفیہ خط و کتابت کا پتہ کیسے چلا
۶۶ علماء کو اپنے پیچ میں لانے کی خوشی عارضی نکلی
- ۶۶ اہدیت کو مولانا محمد حسین بنائوئی کا انتباہ
۶۷ مولانا محمد حسین بنائوئی کی جماعت میں ضرورت
۶۸ مرزا غلام احمد کی اپنے پیچ میں ناکامی
۶۹ مسٹر پرویز اعلیٰ کے تعاقب میں
۷۰ مرزا غلام احمد کی کالے علم میں مشغولیت
۷۱ مرزا غلام احمد کا غلیظ انداز تحریر
۷۱ مرزا غلام احمد کی تحریرات کا نمونہ
۷۱ ایک سوال اور اس کا جواب
۷۱ حضرت معنی کے خلاف الزامات
۷۳ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر شراب نوشی کا الزام
۷۴ نبی کی منتقصت موجب کفر ہے
۷۵ مرزا غلام احمد کا پہلا فقہی مسلک
۷۸ مرزا غلام احمد کی نئی نبوت
۷۸ قادیان میں مکہ اور مدینہ کی برکات کا دعویٰ
۷۸ مرزا غلام احمد کی نبوت کے پانچ امتیازی خطوط
۷۹ { ۱۔ تہذیبی نبی ۲۔ مہشتی نبی ۳۔ غلام نبی
۴۔ مجبور نبی ۵۔ انگریزی نبی }
۸۰ مرزا بشیر الدین کا مرزا کی نبوت پر اصرار
۸۰ قرآن کریم میں اس نوع نبوت کا کہیں ذکر نہیں

عقیدۃ الامتہ

- ۹۶ حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت ۸۱ ختم نبوت کی اساسی حیثیت
- ۹۸ ۲۔ حضرت کا نذرات عامہ کا اعلان ۸۱ نبوت کی تاثیر نجات کی ضمانت دینا
- ۹۸ کسی نئی نبوت کے حضور بشیر و نذیر نہیں رہتے ۸۲ اسمانی و قدر کا الٰہی فیصلہ
- ۹۸ سب دنیا کے لیے ایک نبی رہے ۸۱ معنی ختم نبوت پر قرآن کی نو شہادتیں
- ۹۸ حضورؐ کی بعثت عامہ کا بیان ۸۵ ۱۔ لیکن رسول اللہ و خاتم النبیین
- ۹۸ لاندہ کہ وہ من بلف ۸۸ ایت خاتم النبیین کے معنی دورِ رسول میں کیا سمجھے گئے
- ۹۹ { حافظ ابن کثیر کی شہادت کہ آپؐ کی بعثت عامہ کا اقرار ضروریاتِ دین میں سے ہے ۸۸ حضرت قتادہؓ نے اس کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۰ ہم معنی ختم نبوت پر قرآن کی چوتھی شہادت ۸۸ ابن جریر طبری نے اس کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۰ یؤمنون بما انزل الیک وما انزل من قبلک ۸۹ امام غزالی نے اس لفظ کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۱ آخرت کے مراد مرنے کے بعد جی اٹھنا ہے ۸۹ قاضی عیاض نے اس کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۱ آخرت سے مراد کھپلی آنے والی گھڑی ہے ۸۹ علامہ نسفی نے اس کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۱ { مرزا بشیر الدین محمود کی نئی وحی کی تجویز اور قرآن پاک کی ایمان بالآخرین تحریب ۹۰ حافظ ابن کثیر نے اس کا کیا معنی سمجھا؟
- ۱۰۲ ایمان بالآخرت قرآن کریم میں ۹۰ کلیات ابی البقاع میں دیے گئے معنی
- ۱۰۳ { اس تحریف کا سب سے بڑا نقصان موزن بہ امور میں آخرت نہیں رہتی ۹۱ علامہ محمد اسوی کی شہادت
- ۱۰۴ سب رسول آپؐ سے پہلے ہو چکے ۹۲ ۲۔ ختم نبوت پر قرآن کی دوسری شہادت
- ۱۰۵ معنی آخرت پر قرآن کی آٹھ شہادتیں ۹۲ ایت ميثاق میں سب آخر میں آنے کی خبر
- ۱۱۱ قادیانوں کا ایک بے بنیاد دعویٰ ۹۳ یہ عہد تمام رسولوں سے لیا گیا تھا
- ۹۳ { غلام احمد کا اپنا استدلال ۹۳ ثم تراخی کے لیے آتا ہے مرزا
- ۹۵ ہم معنی ختم نبوت پر قرآن کریم کی تیسری شہادت ۹۵ ۳۔ غلام احمد کا اپنا استدلال
- ۹۵ وما ارسلناک الا کفۃ للناس ۹۵

احادیث اور ختم نبوت

- ۱۱۲ ایک بات جواب آن نازل کے طور پر
۱۱۳ م۔ شرح کے لیے تھی کہ مراد سے واقفیت ضروری ہے
- ۵۔ معنی ختم نبوت پر قرآن کی پانچویں شہادت
۱۱۳ حضرت کے بعد صرف اولی الامر کی اطاعت کا حکم
۱۱۲ مرزا کا املی الامر میں داخل کرنے کی کوشش
۱۱۵ ۱۔ معنی ختم نبوت پر قرآن کی چھٹی شہادت
۱۱۳ دیتے غلامیہ المومنین قوله ما قولی
۱۱۶ کیا بی پی صحابہ کرام کی پیروی واجب ہو سکتی ہے؟
۱۱۶ ۲۔ معنی ختم نبوت ساتویں شہادت
۱۱۸ ثلثہ من الاولین وقلیل من الآخرین
۱۱۸ امام مجاہد کی تفسیر
۱۱۸ حضرت سے آخرین منہ معنی کی تفسیر
۱۱۹ حافظ ابن کثیر کی شہادت
۱۲۰ ۸۔ معنی ختم نبوت پہلے قرآن کی آٹھویں شہادت
۱۲۱ صرف دو قسم کی وحی پر اسلام کا مدار ہے
۱۲۲ ہم صاف انبیاء میں سے کسی کو نکالتے نہیں
۱۲۲ کیا سب انبیاء کبھی جمع ہوئے؟
- ۹۔ معنی ختم نبوت پر قرآن کی نویں شہادت
۱۲۳ ثلثہ من الاولین وثلثہ من الآخرین
۱۲۳ حضرت من بعدی سے اس کی تفسیر
۱۲۴ حضرت شاہ عبدالقادر عطار مدظلہ کی تفسیر
۱۲۴
- معنی ختم نبوت پر حضرت خاتم النبیین
کی نو شہادتیں۔
۱۲۵ وصنیع مجازی پر ایہ بیان میں نہیں برتیں
۱۲۵ شیر کے ساتھ شیر کی مناسبتیں مذکور ہوں
۱۲۵ تواس کو صرف حقیقی معنی میں لیا جائے گا۔
۱۲۶ نظر بعد قرآن کریم کی روشنی میں
۱۲۶ لاجبی بعدی کا مضمر ان انقطاع معی کے معنی
۱۲۶ حضرت کی پہلی شہادت حضرت ثوبان کی روایت ہے
۱۲۹ کذا ابن کے ساتھ دباون کا لفظ بھی ہے
۱۳۰ دجال اتی ہونے کا بھی مدعی ساتھ ہوتا ہے
۱۳۰ خاتم النبیین کی تفسیر لاجبی بعدی کے الفاظ سے
۱۳۱ معنی لاجبی بعدی پر حضرت کی دوسری شہادت
۱۳۲ غزوہ تبوک میں حضرت علیؓ کا اختلاف
۱۳۲ معنی لاجبی بعدی پر حضرت کی تیسری شہادت
۱۳۲ آپ کے بعد نبی کی جگہ خلفاء ہوں گے
۱۳۲ بنو اسرائیل کے قادیان طیر تشرعی نبی تھے
۱۳۳ ان انبیاء کے ذکر میں لاجبی بعدی کا اعلان
۱۳۳ معنی ختم نبوت پر حضرت کی چوتھی شہادت
۱۳۴ آپ ختم نبوت کی آخری اینٹ ہیں
۱۳۵

مجدد ناتہ دہم ملا علی قاری کی روایت ۱۴۳

قطع حرکت پہلے کے مہاجرین ختم نہ ہوئے تھے ۱۲۳

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی نو شہادتیں

معنی ختم نبوت پر حضرت ابو بکرؓ کی شہادت ۱۴۴

انقطاع دجی اور تمام دین دونوں ہوئے ۱۴۵

نئی نہایت دراصل دین میں کمی کا اعلان ہے ۱۴۵

۱۴۵ { حق صرف احکام کے لیے نہیں اخبار کے
 لیے بھی ہوتی آتی ہے

۱۴۵ فقہ وحی سے وحی کی سرمنفقہ و سرہنی

۱۴۶ مسنی ختم نبوت پر حضرت عمرؓ کی شہادت

حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کی مشترکہ شہادت ۱۴۸

حضرت ام المین کا بیان اور ان حضرات کی تصدیق۔

معنی ختم نبوت یہ حضرت عثمانؓ کی شہادت ۱۵۰

۱۵۰ بجائے نورت کے اب فراست حلاقہ

معنی ختم نبوت پر حضرت علیؓ کی شہادت ۱۵۰

آپ نے منہ ہر وقت کہا الفاظ کہے ۱۵۰

آپ کا اعلان حضورِ نبیوں کو شمعِ کرم والے میں ۱۵۱

حضرت حسرت کی شہادت کہ اس کا آخری آتما ہے ۱۵۱

معنی ختم نبوت رحمتی کی باخبر شہادت ۱۵۲

معنی ختم نبوت پر آنحضرت کی پانچویں شہادت ۱۳۵

۱۳۶ چہ باتوں میں آپ کی فضیلت سب نہیں پر ہے

معنی ختمِ نبوت پر آنحضرت کی چھٹی شہادت ۱۳۶

۱۳۷ سچے خواب نبوت کا چھیا لیسواں حصہ ہے

نہایت امد و رسالت دونوں کا انعقاد ۱۳۷

اب نبوت صرف دُویا المسلمین کی صورتیں ۱۳۷

بعض ناپاک لوگوں کے سچے خواب

۱۳۹ مرزا غلام احمد کا اپنا تجربہ بھی ہے

معنی ختم نبوت پر آنحضرت کی ساتویں شہادت ۱۳۹

آپ کے دور کے بعد صرف دو ریاست ۱۳۹

معنی غم نبوت پر آنحضرت کی آنکھوں میں شہادت ۱۴۰

آپکا اسم گرامی العاقب دیجیے آنے والا ۱۴۰

معنی ختم نبوت پر حضورؐ کی نوں شہادت ۱۴۱

۱۴۱ انتی نبی کا مدعی دجال ہی ہو سکتا ہے

۱۴۱ حدیث لائبنی بعدی کی مزید شرح

نبرت ملنے کی نفی نبی کی آمد کی نفی نہیں ۴۴۲

لا نبي بعدى معنى لانبوة بعدى ١٣٢

حضرت سعد بن مسعود کی روایت ۱۴۲

حضرت عائشہؓ کی روایت ۱۴۲

حضرت واثق بن اسحاق کی روایت ۱۴۲

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت

۱۶۲	۶. فضل عمادی کی ایک عبارت	۱۵۲	عبداللہ بن ابی اوفی کا اعلان
۱۶۳	۷. شرح عقائد نفی کی عبارت	۱۵۲	معنی ختم نبوت پر صحابہ کی بھی شہادت
۱۶۳	۸. حاتم ابن حزم اندلسی کی شہادت	۱۵۲	حضرت انس بن مالک کی روایت
۱۶۳	۹. ستھ شرح منہاج کی عبارت	۱۵۲	معنی ختم نبوت پر صحابہ کی ساتویں شہادت
۱۶۵	معنی ختم نبوت پر صوفیہ کرام کی شہادت	۱۵۲	حضرت خالد بن ولید کی روایت
۱۶۵	۱. شیخ عماد الدین اموی	۱۵۳	معنی ختم نبوت پر صحابہ کی آٹھویں شہادت
	۲. ابوالحسن الاشعری کے ساتھ	۱۵۳	حضرت بلال بن حارث کی روایت
۱۶۶	۲. علامہ عبدالرحمن جامی کا عقیدہ ختم نبوت	۱۵۴	معنی ختم نبوت پر صحابہ کی نویں شہادت
۱۶۶	حضرت مسیحی کی قرآن و حدیث کی تعلیم	۱۵۴	قرآن کے بدل کوئی وحی نہیں
	عقیدہ ختم نبوت کی قطعیت	۱۵۴	قادیانیوں کا وحی غیر متلو کا دعویٰ
		۱۵۴	مرزا کا دعویٰ کہ اس پر وحی نفاذ آتی ہے
۱۶۸	ختم نبوت بغیر کسی تخصیص و تاویل کے	۱۵۵	مرزا کی وحی طلی قرآن نہیں بنا کی جاسکتی
۱۶۸	۱. حضرت عمر بن عبدالعزیز کا بیان	۱۵۶	مرزائے ان احادیث صحیحہ صریحہ کو
۱۶۸	۲. حاتم ابو منصور بغدادی کا بیان		{ کیوں ردی کی ٹھوکری میں پھینکا؟ }
۱۶۹	۳. علامہ باقلانی کی شہادت	۱۵۷	مرزا کی وحی گورنمنٹ انگلشیہ کے سامنے میں
۱۷۰	۴. امام الحرمین کی شہادت	۱۵۹	فقہاء و متکلمین کی نو شہادیں
۱۷۲	۵. قاضی عیاض کی شہادت	۱۵۹	۱. امام حمادی مصری کی شہادت
۱۷۲	۶. مجدد مائتہ دہم کی شہادت	۱۶۰	۲. علامہ قزلباشی اندلسی کی شہادت
۱۷۲	۷. امام غزالی کی شہادت	۱۶۰	۳. علامہ ابن نجیم کی شہادت
۱۷۳	۸. بحر العلوم علامہ عبدالعلی کی شہادت	۱۶۱	۴. توحیح تلویح کی ایک عبارت
۱۷۳	۹. علامہ آندلسی کی شہادت	۱۶۲	۵. سلطان اوزنگ زیب کی شہادت

۲۰۳	مرزا غلام احمد کا پہلا عقیدہ ختم نبوت	۱۷۵	مرزا غلام احمد تمام فرقوں کے خلاف
۲۰۴	عقیدہ ختم نبوت پر چودہ بیانات	۱۷۵	مسلمانوں کی عام بیداری کا قادیانیوں پر اثر
۲۰۵	اس قطعی عقیدہ سے انحراف کی پہلی کروٹ	۱۸۰	مسلمانوں کی عام بیداری کا مسلمانوں پر اثر
۲۰۶	نئے عقیدے کے دس بیانات	۱۸۰	تحریک ختم نبوت، پاکستان ۱۹۵۳ء
۲۰۶	اس قطعی عقیدہ سے انحراف کی دوسری کروٹ	۱۸۳	مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری میدانِ عمل میں
۲۰۶	اس نئے عقیدے پر دس بیانات	۱۸۳	پاکستان سٹارٹخاںوں میں قادیانی نقشے
۲۰۸	عقیدہ ختم نبوت سے انحراف کی تیسری کروٹ	۱۸۵	پاکستان کے لیے قادیانیت مستقل خطرہ کیوں؟
۲۰۹	اپنے اس موقف پر پانچ بیانات	۱۸۵	مرزا غلام احمد کے دواہم پولیکل بیانات
۱۸۸	قادیان کا ترمیمِ شریعت بل	۱۸۸	انگریزوں کی حمایت میں شیطانی لہجہات

عقیدہ ختم نبوت میں نئی راہ
چند بزرگانِ دین پر اخترا

۱۹۰	عقیدہ ختم نبوت سے انحراف کی چوتھی کروٹ	۱۹۰	صاحبِ شریعت ہونے کا دعویٰ
۱۹۱	نبی کہلانے سے میں نے کبھی گریز نہیں کیا	۱۹۱	قادیانی مغالطہ دور راہوں سے
۱۹۱	عقیدہ ختم نبوت پر مرزا کی پانچویں کروٹ	۱۹۱	زیر بحث عبارات و دوسری عبارت کے تابع رہیں
۱۹۱	دعویٰ نبوت علی سبیل المجاز	۱۹۱	مولانا محمد قاسم نانوتوی کا عقیدہ ختم نبوت
۱۹۲	مرزا کا دعویٰ نزاعِ فطری ہونے کا	۱۹۲	مولانا نانوتوی کی سات صریح عبارتیں
۱۹۲	نبوت کے سلسلے میں چھٹی کروٹ	۱۹۲	تختِ ریائیں میں مسئلہ ختم نبوت کی وضاحت
۱۹۷	عقیدہ ختم نبوت پر ایک موقع غور	۱۹۷	ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی کا بیان
۱۹۸	قادیانیوں کی بے پرواہی پراسس	۱۹۸	وجودِ انحراف کے صدقہ کائنات کو وجود
۱۹۹	قادیانیوں کی ایک تاویل اور اس کا جواب	۲۰۲	ختم نبوت پر مسلمانوں کی بیداری
۲۰۲	ختم نبوت پر مسلمانوں کی بیداری	۲۰۲	قادیانی مبلغین کا مغالطہ

- ۲۱۸ { ختم نبوت مرتبی آدم کے دُنیا میں آنے سے پہلے بھی حضور کو حاصل تھی۔
- ۲۱۸ پچھلے انبیاء آپ کی خاتمیت مرتبی کے تحت
- ۲۱۹ قادیانی آپ کی عبادت ماکمل نقل کرتے ہیں
- ۲۲۱ { حضور کی نبوت کے لیے ذاتی کا غلط اور سلف سے اس کا ثبوت۔
- ۲۲۲ ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی میں ربط
- ۲۲۲ ذاتی کے معنی شرح مطالع کی عبارت سے
- ۲۲۲ ختم نبوت پر تقریر کے دو پرانے
- ۲۲۲ مولانا محمد قاسم کا اپنا معنی مختار
- ۲۲۵ ماحصل تقریر اول بر معنی خاتم النبیین
- ۲۲۶ جواب محذورات سے چار عبارتیں
- ۲۲۶ تحذیر الناس میں تصریح کی گئی ہے کہ
- ۲۲۶ تسیم خاتمیت زمانی لازم ہے۔
- ۲۲۶ ماحصل ہر دو تقریر بر معنی خاتم النبیین
- ۲۲۶ قارئین کو غور اور انصاف کی دعوت
- ۲۳۰ دعوتِ عامہ صرف حضور کی ہی ہے
- ۲۳۰ تجویزِ امام بھی عقیدہ ختم نبوت سے ٹکرائی ہے
- ۲۳۱ { ہر نبی صاحبِ شریعت ہے گو اُس کی شریعت پہلے نبی والی ہی ہو۔
- ۲۳۱ { مرزا غلام احمد کا اعتراف کہ صاحبِ شریعت ہونے کے لیے نئی شریعت ملنا ضروری نہیں۔
- ۲۳۲ تورات کے مطابق فیصلے کرنے والے
- ۲۳۲ نبیوں کے پاس شریعت تورات تھی۔
- ۲۳۲ قرآن کی دُعا سے ہر پیغمبر صاحبِ شریعت ہے
- ۲۳۲ شریعت کا معنی ابوالسعود کے حوالہ سے
- ۲۳۳ امام فخر الدین رازی کا بیان
- ۲۳۳ شاہ ولی اللہ کے ہاں معنی ختم نبوت
- ۲۳۳ خاتمِ مدورہ نبوت کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا
- ۲۳۳ { من یأمرہ اللہ بالتشريع سے مراد مطلق نبوت ہے نئی شریعت نہیں
- ۲۳۳ { اب صرف بابِ ملائیت ہے اور
- ۲۳۳ { ۱۔ مخضرت اس کے فاتح ہیں
- ۲۳۵ شاہ صاحب کے ہاں مدعی نبوت بھی دجال ہے
- ۲۳۵ { شاہ صاحب کے ہاں مفہوم نبوت کے باقی ماننے پر زندقہ کا فتوے
- ۲۳۶ حضور کے مہر نبوت ہونے کے معنی
- ۲۲۹ ختم نبوت کی بجائے التفضلے نبوت کے الفاظ
- ۲۲۹ سابق بیان میں وارد شدہ حدیث
- ۲۲۹ حضرت شاہ صاحب کا سیاق بیان

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا عقیدہ ختم نبوت

- ۲۳۹ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ یہ کمال پائے ہوئے تھے
- ۲۳۹ حضرت شاہ اسماعیل شہید کا عقیدہ
- ۲۳۹ { حصول کمالات نبوت عقیدہ ختم نبوت کے خلاف نہیں۔

ملا علی قاری کا عقیدہ ختم نبوت

- ۲۳۹ کمالات نبوت سے نبوت کا حصول نہیں ہوتا
- ۲۴۱ مطلق دعویٰ نبوت کو کفر کہا گیا ہے
- ۲۵۱ انبیاء کو کمالات نبوت بے توسط ملتے ہیں
- ۲۵۱ کمالین کو یہ کمالات نبوت بھریقی تبعیت ملتے ہیں
- ۲۳۳ { ہے اس کے لیے نئی شریعت کا دعویٰ ضروری نہیں
- ۲۵۱ حضرت امام ربانی خود بھی ان کمالین میں سے تھے
- ۲۴۲ حضور کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا
- ۲۴۳ موضوعات کبیر کی عبارت کا مطلب
- ۲۴۲ { حضرت عیسیٰ کے نبی ہونے اور پھر اس امت میں تشریف لانے میں منافات نہیں
- ۲۵۵ از مشایخ ان بمرتبہ بیچ نبی زسد
- ۲۴۵ طمحات شرح فقہ اکبر کا اہم حوالہ
- ۲۵۶ مکتوب گرامی بنام مرزا حاکم الدین رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۴۵ شرح شامل ترمذی سے ایک عبارت
- ۲۵۶ از مشایخ ان بمرتبہ بیچ نبی زسد
- ۲۴۶ شرح شامل کی ایک اور عبارت
- ۲۵۶ مکتوب گرامی بہ صالحہ اذہل الادوت
- ۲۴۶ شرح شفا کی ایک اہم عبارت
- ۲۵۶ پہلے نبی حضرت آدم اور آخری آنحضرتؐ
- ۲۴۶ { عقیدہ ختم نبوت میں کسی تاویل اور
- ۲۵۶ مکتوب گرامی بنام مولانا محمد ادرجتہ اللہ علیہ
- ۲۴۶ { تخصیص کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں
- ۲۵۶ منصب نبوت بجا تم الرسل ختم شد
- ۲۴۶ { دجی بالکل منقطع اب صرف سچے خواب ہیں
- ۲۵۶ مکتوب گرامی بنام میر محمد نعمان رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۴۶ {
- ۲۵۶ شرکت در نبوت کفر است
- ۲۴۶ {
- ۲۵۶ غیر تشریفی انبیاء کی جگہ اب ملنا نہیں
- ۲۴۶ {
- ۲۵۸ ایک پیغمبر اور لوا العزم را متابعت اور ساختہ

حضرت مجدد الف ثانی کا عقیدہ ختم نبوت

- ۲۴۹ کمالین کمالات نبوت حصہ پاتے ہیں

حضرت مولانا روم کا عقیدہ ختم نبوت

۲۶۹ نبوت تشریع وہ ہے جسے شریعت نبوت کہیے

۲۷۰ دعویٰ نبوت کا مدعی واجب القتل ہے

۲۷۰ اب کوئی شخص متصف بالنبوة نہ ہو سکے گا

۲۷۰ رجمی تشریع ختم دجی الہام باقی

۲۷۰ دجی کی صرف دو قسمیں ہیں آپ کی وحی

۲۷۰ اور پہلے پیغمبروں پر آنے والی وحی

۲۷۰ حضرت خضر کی ایک اپنی شریعت تھی

۲۷۳ حضرت عیسیٰ بن مریم کے نزول کا اقرار

۲۷۳ سچے خواب نبوت کا ایک حصہ ہیں

۲۷۶ بنی کا لفظ قانونی بنی کے سوا کسی کے لیے نہیں

۲۷۶ سچے خوابوں کا حامل بنی نہیں کہلا سکتا

۲۷۶ نبوت اور ولایت میں ایک برزخ ہے

۲۷۶ نبوت اپنے سچے خوابوں سے زیادہ کچھ نہیں

۲۷۶ مجتہدین بھی نبوت سے حصہ پاتے ہیں

۲۷۶ لیکن وہ بنی نہیں کہے جاسکتے

۲۷۸ کیا اس ختم جاری کا نام نبوت رکھا جاسکتا ہے؟

۲۸۰ ابن عربی کے ہاں دونوں سلسلے بند ہیں

۲۸۱ پھیلانے والی آئے وہ آپ کے نکت ہے گا

۲۸۱ ولی کا لفظ بندے کے لیے بھی اور خدا کے لیے بھی

۲۸۱ رسول کا لفظ صرف بندے کے لیے ہے خدا کے لیے نہیں

۲۸۲ صحابہ کے لیے لفظ رسل رسول اللہ

۲۵۹

۲۵۹

۲۵۹

۲۶۱

۲۶۱

۲۶۳

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۵

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۶

۲۶۶

۲۶۶

مدعی نبوت کی بلا تفصیل گرفتاری

کیا وہ تشریف نبوت کا مدعی تھا؟

اسی طرح کا دعویٰ غلام احمد کا بھی تھا

مولانا روم کا تمام رسالت کا عقیدہ

فنائی اور رسالت کے عقیدہ میں بنی کہنا

مولانا نے حضور کو سید آخر الزماں کہا

ہمزی دور کے ہادی حضور ہی ہیں

شیخ طریقت کے بنی ہونے کا منہبوم

یہ شیخ سعدی غزل کے پیغمبر تھے

کیا پیر آسمان کی حقیقی میٹر بھی ہے

حضرت فاطمہ البتین قیامت کی خبر تھے

۲ نبوت کی ختم نبوت مرتبی کا عقیدہ

ختم نبوت مرتبی اور ختم نبوت زمانی میں

کونسی تھا دونوں آپ کے لیے جمع ہیں

مولانا احمد قاسم بھی دونوں کی جمع کے قائل تھے

الشیخ الاکبر ابن عربی کا عقیدہ ختم نبوت

اس شریعت کے موافق دجی اترنے کا

مدعی بھی مدعی شریعت ہے

۲۶۹

- ۲۸۸ شیخ اکبر ابن عربی کی سترہویں عبارت ۲۸۱ لفظ نبی اُمت سے روک دیا گیا ہے۔
- ۲۸۸ اولیاء کے لیے دجی الہام کا درود ذکر کھلا ہے ۲۸۱ نبوت سے صرف سچے خواب باقی ہیں
- ۲۸۸ دجی تشریح نہیں جسے شریعت دجی کہے ۲۸۱ انقطاع نبوت کے ساتھ لاجبی بقلم
- ۲۸۹ شیخ ابن عربی کی اٹھارہویں شہادت ۲۸۲ کہنے کی ضرورت کیوں پڑی {
- ۲۸۹ حضرت عیسیٰ کی حیثیت آپ کی آمد ثانی پر ۲۸۲ مجتہدین کے ذریعے نبوت کا بقاء
- ۲۸۹ امام عبدالوہاب شمرانی کا عقیدہ ختم نبوت ۲۸۲ کیا اس چشمہ جاری کا نام {
- ۲۹۰ اب کسی پر کرنی حکم الہی نہیں اتر سکتا ۲۸۲ نبوت رکھا جاسکتا ہے۔
- ۲۹۱ مبراہی کا سدا ب منقطع ہو چکا ہے ۲۸۲ حفظ قرآن بھی نبوت کی ایک شاخ ہے
- ۲۹۱ جبرگان دین پر یہ افتراء کیوں بندھے ۲۸۲ نبوت اور رسالت دونوں سلسلے بند
- ۲۹۲ مدعیان نبوت کے دہل کی وجہ سے ۲۸۲ ختم نبوت کا ادوارح اولیاء پر اثر
- ۲۹۲ مدعیان نبوت تیس سے زیادہ ہوئے ۲۸۳ شیخ اکبر کا ایک مکاشفہ
- ۲۹۲ تیس وہ میں جن کی شوکت قائم ہوئی ۲۸۵ حضور کے خاتم النبیین ہونے کا مفہوم
- ۲۹۳ کیا جھٹلے دعویٰ نبوت کو شوکت مل سکتی ہے؟ ۲۸۵ یہ دور دور محمدی ہے
- ۲۹۳ منقری علی اللہ اور کذاب آیات اللہ کے حکم میں ۲۸۶ کمالات نبوت نبوة بغیر تشریح کے ہیں
- ۲۹۵ برغواطہ قوم میں ایک مدعی نبوت صالح بن ظریف ۲۸۶ انہیں شریعت نے نبوت نہیں کہا
- ۲۹۵ صالح بن ظریف کے خاندان میں شوکت ۲۸۶ جب تک تشریح نہ ہو نبوت کا لفظ نہیں آسکتا
- ۲۹۶ علامہ ابن خلدون کی شہادت ۲۸۶ شیخ اکبر ابن عربی کی چودہویں عبارت
- ۲۹۶ جو نبی شہید ہوئے کیا وہ سچے نہ تھے؟ ۲۸۶ شیخ اکبر ابن عربی کی پندرہویں عبارت
- ۲۹۸ دجال کے لیے ضروری ہے کہ حق اور ۲۸۸ اولیاء کو ردہ حالی خوراک چشمہ نبوت سے ملتی ہے
- ۲۹۸ باطل کو مار کر چلے درندہ دہل کیا؟ ۲۸۸ شیخ اکبر ابن عربی کی سولہویں عبارت
- ۲۹۸ ۲۸۸ اولیائے کرام پر ختم نبوت کا رد عمل

ضمیمہ اولیٰ

مع کو من کے معنی میں لینے کا قادیانی طریقہ ۳۱۲
علامہ راعب اصمہانی کس عقیدہ کے تھے ۳۱۹

ضمیمہ ثانیہ

۲۶۶

۳۰۰ مرزا طاہر کا علامہ راعب کی ترکیب سے انکار ۳۱۴
۳۰۱ مرزا طاہر کا مع کو من کے معنی میں لینے کا اصرار ۳۱۴
۳۰۱ مرزا طاہر کا ایک اپنا گھڑا عربی قاصدہ ۳۱۵
۳۰۱ معیت کا انعام آخرت میں ملے گا ۳۱۵
۳۰۲ التاجوا الصدوقی الامین مع النیین ۳۱۵
۳۰۲ آیت انت مع من احببت ۳۱۵
۳۰۳ آیت من یطع اللہ وحدولہ کاشان زمل ۳۱۶
۳۰۳ قاضی عیاض کی شہادت ۳۱۶
۳۰۴ سوال ہی آخرت میں سمیت کا تھا ۳۱۶
۳۰۵ ایمان ولقین کی نفی پر ہاتھ رکھو ۳۱۶
۳۰۵ حکیم نور الدین کا ایمان سوز بیان ۳۱۸

حضرت ام المؤمنینؓ کا عقیدہ کہ نبوت میں صرف مبشرات باقی ہیں۔

صنوبر کی مسجد انبیاء کی مسجدوں میں آخری ہے

قولا خاتم الانبیاء ولا تقولوا الانبیاء بعدہ

تکمید مجمع البحار کی پوری عبارت

قادیانیوں کا نقل عبارت میں خیریت کرنا

علامہ راعب اصمہانی کو اپنا سہنوا بنانا

آیت من یطع اللہ والرسول کی ترکیب

قادیانیوں کا موقف کہ مع من کے معنی میں

من النیین والصدیقین انعام یافتہ لوگوں کا بیان ہے

من یطع اللہ پر عمل کرنے والے حضرت غفر اور حضرت عیسیٰ

راعب کی طرف نسبت کردہ نئی ترکیب (دعا شیعہ)

ابن حیان اندلسی کے ہاں یہ ترکیب غلط ہے

تفسیر بحر محیط کی اصل عبارت

علامہ راعب کا اپنا عقیدہ ختم نبوت

دو لوں ترکیبوں کے اختلاف کا حاصل

راعب کا بیان کہ انعام یافتہ طبقے چار ہی ہیں

قادیانیوں کا غلط ترکیب پر اصرار کیوں؟

ابن حیان اندلسی کا عقیدہ ختم نبوت

۳۱۱

پیش لفظ اشاعت پنجم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين

اب ہم ۱۹۹۲ء سے گزر رہے ہیں۔ آج سے چالیس سال پہلے ۱۹۵۲ء میں یہ کتاب امیر شریعت حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاریؒ اور حضرت مولانا محمد علی جالندھریؒ کی فرائض پر لکھی گئی تھی اور اس وقت تصور بھی نہ کیا جاسکتا تھا کہ اس کتاب کے چوتھے ایڈیشن کے وقت نہ صرف یہ کہ کوئی قادیانی مرکزی یا کسی صوبائی اسمبلی کا ممبر نہ ہوگا بلکہ قادیانی مع اپنے لاہوری گروپ کے پاکستان بلکہ پورے عالم اسلام میں ایک غیر مسلم اقلیت قرار پانے لگے ہوں گے۔ واللہ الحمد والمنة والیہ یصعد الکلم الطیب والعلی الصالحین فعدہ۔

۱۹۵۲ء میں یہ کتاب مجلس عمل آل پارٹیز کی طرف سے پہلی بار شائع ہوئی۔ اس وقت اس کے بعض مندرجات پر مجلس عمل سیکورٹ کے ایک رکن طالب علی شاہ صاحب نے کچھ اعتراضات کیے تھے۔ اس لیے اس کے اگلے دو ایڈیشن حفظ معارف اسلامیہ ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱،

ختم نبوت پر علمائے اسلام کی خدمات

یوں تو علمائے اسلام نے تاریخ کے ہر دور میں مسند ختم نبوت کو نہایت واضح اور سہرہاں صورت میں پیش کیا ہے لیکن اسے ایک مستقل موضوع بنا کر اس پر کتابیں لکھی جائیں یہ صورت مرزا غلام احمد کی زندگی میں پیش نہیں آئی، اس کی وجہ مرزا غلام احمد کی اپنے دعووں میں مختلف قلابازیاں بھیس پہلا شخص جس نے کھل کر مسلمانوں کے اس متفقہ عقیدہ ختم نبوت سے برأت کی وہ مرزا بشیر الدین محمود ہے اس نے حقیقتہ النبوة میں اور اس گے بھائی بشیر احمد نے کلمۃ الفضل میں کھل کر حضور کی ختم نبوت مانی کا انکار کیا ہے۔ اس پر علمائے اسلام اس موقف پر آئے کہ اب اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی جائیں۔

سب سے پہلی کتاب اس موضوع پر حجت الاسلام حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیریؒ نے فارسی میں لکھی، اس کا نام خاتم النبیین ہے۔ اس کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ دوسری کتاب دیوبند کے مفتی اعظم مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے ہدیۃ المہدیین کے نام سے عربی زبان میں لکھی۔ پھر حضرت مفتی صاحبؒ نے اردو میں بھی ختم نبوت کا مل کے نام سے ایک ضخیم کتاب لکھی جس کے تین حصے ہیں ختم نبوت فی القرآن، ختم نبوت فی الحدیث اور ختم نبوت فی الآثار۔ اللہ رب العزت اس کتاب کو عظیم قبولیت عطا فرمائی ہے۔

مسند ختم نبوت پر یہ کتابیں نہایت جامع اور مفید کتابیں ہیں، لیکن امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری دامت برکاتہم کا تھا تھا ہے کہ قادیانیت کو سامنے رکھ کر مناظرانہ نقطہ نظر سے اس پر ایک جامع کتاب لکھی جاتے جو مدارس عربیہ کے طلبہ کو اس عصری فتنے سے شبثے کے لیے سبقا پڑھانی جاسکے حضرت کے تعمیل ارشاد میں یہ پیش کش ہدیہ ناظرین ہے۔

وما توفیق الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

وحی محمدی کے لافانی اثرات

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ امامہ

وحی اپنے افرادِ حاشیہ کو ایک مرکز پر جمع کرتی ہے

تاریخ میں نبوت کی یہ اساسی حیثیت ہمیشہ سے مسلم رہی ہے کہ وحی اپنے ماننے والوں کو اپنے مرکز پر جمع کرتی ہے۔ پھر اس آخری دور میں ختم نبوت کا مسئلہ اسلام کا وہ بنیادی مسئلہ ہے جس پر ہماری ملت کا مدار ہے۔ ہماری قومی سالمیت اور ملی وحدت جس ایک نقطہ پر مرکوز ہوتی ہے وہ سرورِ کائنات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہے اور ہمارے جملہ اصول و فروع اسی ایک چشمہ حیات سے مستفیض اور اسی ایک منبعِ ہدایت سے مستنیر ہیں جنہو ختمی مرتبت کے بعد کسی نئے نبی کی پیدائش خواہ وہ ماسخت نبی کے نام سے ہی کیوں نہ ہو ملت کے ٹکڑے تو کر سکتی ہے مگر ہماری عملی مروجیات کو کوئی نسخہ شفا نہیں بخش سکتی ہے۔ ایسی ماسخت اقلیتیں کسی ایک کثرت میں مدغم بھی ہو جائیں تو ان کا دامنِ وفا اس اپنی پہلی اجتماعیت ہی سے وابستہ رہتا ہے اور تجربات کی دنیا اس پر ایک قوی گواہ ہے۔ اندریں صورت اس مسئلہ کی سیاسی اہمیت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور صلامہ اقبال جیسے مفکرین کے بیاپنا اس پر شاہدِ عادل ہیں۔



انسانی آزادی پر آمینہ پابندی نہ آنے کی ضمانت

انسان فطرۃً آزاد پیدا ہوا ہے۔ اگر اسے یہاں کلی طور پر آزاد چھوڑا جائے تو دیگر شرکار جنس اور افرادِ معاشرہ اس سے بُری طرح مجروح ہوں گے۔ یہ سب جانتے ہیں کہ ایک دن مرنا ہے۔ سو اگر کسی معاشرے کا یقین ہو کہ مرنے کے بعد ایک اور زندگی ہے جہاں وہ فصل کاٹی جائے گی جو

تم یہاں بورہے ہو تو اس فکر سے انسان کچھ پابندیوں کی ضرورت محسوس کرے گا جو افراد معاشرہ کو باہمی تضام سے بچالیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے وحی کی لائن تجویز کی جو انسان پر بطور خلیفہ کچھ پابندیاں عائد کرتی ہے اور ان سے معاشرے میں ایک توازن قائم ہوتا ہے۔

بنی نوع انسان پر مختلف دوروں میں مختلف قسم کی پابندیاں لگتی رہیں اور انسان ایک نظام میں آنے کی خاطر ان کو برداشت کرتا رہا۔ یہ پابندیاں لگانے والے اپنے اپنے وقت کے انبیاء بھی رہے، کچھ غلط پیشوا بھی رہے، اچھے حکمران بھی رہے اور ظالم حکمران بھی۔ اور انسان ان سب پابندیوں کو سہتا رہا اور جدھر دیر یا کارخ رہا بہتا رہا۔

وحی انسانی آزادی پر جو پابندیاں عائد کرے وہ انسان پر ظلم نہیں معاشرے کو برقرار رکھنے کے لیے ہیں۔ خاتم النبیین کے آنے پر قوموں کو ضمانت ملی کہ اعتدال اور فطرت کی راہ سے ہو۔ پابندیاں تم پر لگتی تھیں لگ چکیں۔ اب آئندہ تم پر کوئی اور پابندیاں نہ لگیں گی نہ کوئی اور نئی پابندیاں لگانے والا آئے گا

انسان اپنے معاملات بطریق احسن ترتیب دینے کے لیے اپنے آپ پر کوئی اور پابندیاں لگائے تو وہ بطور پالیسی ہوگی جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عثمانؓ کو خلیفہ بناتے وقت ان پر سیرت شریفین پر چلنے کی پابندی لگائی یہ ایک پالیسی کا التزام ہے کوئی آسمانی پابندی نہیں جس کے نہ ماننے پر آسمانوں میں زلزلوں کا شور ہو اور اس پر وباؤں کی دھمکیاں ملنے لگیں۔

ختم نبوت کا عقیدہ انسانی آزادی پر آئندہ کوئی پابندی نہ لگنے کی ایک ضمانت ہے آئندہ جو شخص کسی قوم کا دعوے نبوت کرے وہ اس سے ملت کا یہ حق سلب کرتا ہے



زندگی کو ہمیشہ کے لیے عہد طفولیت میں نہیں رکھا جاسکتا

بقول علامہ اقبال مرحوم ختم نبوت کی ایک اہمیت یہ بھی ہے کہ اب بنی نوع انسان میں کسی شخص

اسلام کا ظہور استقرائی فکر کا ظہور ہے اس میں نبوت اپنی تکمیل کو پہنچ گئی اور اس تکمیل سے اس نے خود اپنی غایتیت کو بے حجاب دیکھ لیا۔ اس میں یہ لطیف نکتہ پنہاں ہے کہ زندگی کو ہمیشہ کے لیے عہد طفولیت میں نہیں رکھا جاسکتا۔ اسلام نے (سہرئی) مذہبی پیشوائیت اور دراشتی بادشاہت کا خاتمہ کر دیا۔۔۔۔۔
یہ سب اسی مقصد کے مختلف گوشے ہیں جو ختم نبوت کی تین پوشیدہ ہیں۔



خدا تعالیٰ نے دنیا میں بہت سے رسول بھیجے اور یقیناً ہر رسول اپنے زمانہ کے لیے ایک ٹور تھا۔ ایک شمع تھی جس کے اجلے میں خدا کی راہیں نظر آتی تھیں۔ لیکن جب بھی کوئی نیا رسول آیا پہلے پر ایمان رکھنا کافی نہ رہا اور اس نئے پر ایمان لانا ضروری ٹھہرا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک نہایت بزرگ پیغمبر تھے ان پر ایمان لانے والے اپنے وقت میں سب مومن تھے لیکن ان کے بعد جب اور پیغمبر آئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ایمان رکھنا کافی نہ رہا۔ ان کے بعد آنے والے پیغمبروں پر بھی ایمان لانا ضروری ہوا۔ حضرت مسیح علیہ السلام شریعتِ تورات والے اور انجیل پر پیغمبر تھے لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دورِ نبوت میں حضرت مسیح علیہ السلام پر ایمان رکھنا کافی نہ تھا بلکہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا بھی ضروری ٹھہرا۔ اس سے معلوم ہوا کہ گزشتہ زمانہ میں ایک شخص اپنے بنی پر ایمان لاکر بھی خدا تعالیٰ کے نزدیک نامقبول ٹھہر سکتا تھا اگر وہ آئندہ بنی پر تھیلاً ایمان نہ لائے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سلسلہ انبیاء میں سب سے پہلے یا درمیان تشریف لاتے تو آپ پر ایمان لانا بھی کسی نہ کسی زمانے میں ضرور نا کافی ہو جاتا اور جس طرح ایک شریعت موسویہ کا حامل عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہ لانے کی وجہ سے رضا حق سے محروم اور آخرت میں جہنمی ہو سکتا تھا، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والا بھی بعد کے بنی پر ایمان نہ لانے کی وجہ نامقبول اور جہنمی ہو سکتا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم کو ایک خاص بزرگی سے نوازا اور جاہا کہ اس کی رسالت کا اقرار آئندہ کسی دور میں بھی نا کافی نہ رہے اور اس پر ایمان لانے والا اس خطرہ سے بالکل مامون ہو جائے پس ضروری ہوا کہ آپ کے بعد کسی اور پر ایمان لانے کا کوئی موقع نہ ہو جس طرح آپ کے سامنے ایمان کا ہمارا آپ کی ذات پر تھا، اب ہمیشہ کے لیے ہمارا ایمان آپ ہی کی ذات رہے اور کبھی کسی اور پیغمبر کی بعثت آپ کی رسالت پر ایمان رکھنے کو نا کافی نہ کر سکے۔ رسالت محمدی پر ایمان اپنی ذات میں اس قدر کامل ہو کہ کسی آئندہ پیغمبر کی تصدیق کا محتاج رہے۔ آپ پر ایمان رکھنا مومن ہونے کے لیے ہمیشہ کافی ہے۔ اب کوئی نہیں جس پر ایمان لانا آپ کے بعد درست ہو۔ دیوبند کے محدث جلیل حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی اس سلسلہ میں لکھتے ہیں :-

اس مرتبہ اعظم کے بعد دنیا میں کوئی بنی نہیں۔ اس کا ماننا نجات کے لیے کافی ہے۔ اسی کے ذریعہ رضائے حق مل سکتی ہے اور اسی کی مخالفت سے خدا کا غضب ٹوٹتا ہے۔ خدا کی جنت اسی کے گرد دور کرتی ہے اور اس کی جہنم اسی کے نام تبرک سے خائف ہے۔ کوئی نہیں جس پر ایمان لانا اس کے بعد درست ہو۔ اس لیے کہ اب وہ آگیا جو سارے جہان کو تسلی دینے والا ہے۔ ہر پیارا اسی کے بھر شریعت سے سیراب ہوگا۔ ہر پیارا اسی کے دسترخوان سے شکم سیر ہوگا اور ہر خائف اسی کے حرم امن میں پناہ پائے گا۔ اس کا دامن خدا تعالیٰ کی دائمی رضا کا ضمانت

ہے کوئی نہیں جس کا نام اس کے نام سے آؤ سچا ہو سکے۔ کوئی نہیں جو اس کی نبوت کے بعد اپنی طرف دعوت دینے کا حق رکھتا ہو۔



تکمیل انسانی کے تمام پہلو رسالت محمدی کی خاتمیت میں

اللہ تعالیٰ نے جن حکمتوں اور مصلحتوں کے لیے دنیا میں پیغمبر بھیجے تھے وہ سب حکم و مصالح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے اپنے نقطہ شروع کو پہنچ گئیں۔ عالم انسانیت وحی کے نور اور لامعنی کی روشنی سے جس حد تک فیضیاب ہو سکتا تھا اس سے معمور ہو گیا اور تکمیل انسانی کے تمام پہلو دنیا کے سامنے علنا اور علن واضح ہو گئے۔

نبی دنیا میں تکمیل انسانی کے ان پہلوؤں کو واضح کرتے ہیں جو انسان کی اپنی محنت اور رسائی سے حاصل نہ کر سکے۔ انسان ان تک اپنے کتاب سے نہیں پہنچ سکتا۔ نہ انسانی فکر کے پرندے کو وہاں تک پرواز ملتی ہے۔ انسانی بساط جہاں دم توڑے آسمانی ہدایت وہاں سے شروع ہوتی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت نے انسانی ہدایت کے تمام پہلو حل کر دیا۔ ادب قطعاً ضرورت نہ رہی کہ کسی غیر و عمل کے لیے کوئی اور انتظار رہے۔

رسالت محمدی کی خاتمیت سے مراد یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ کی ایک نعمت جو انسانوں کو پہلے ملا کرتی تھی اب بند ہو گئی ہے بلکہ اس کی مراد یہ ہے کہ اب وہ نعمت جو پہلے تغیر پذیر رہتی تھی اب اپنے پورے کمال کے ساتھ نوع انسانی کے پاس ہمیشہ کے لیے موجود رہے گی۔ ختم نبوت سے کوئی نعمت ہم سے چھینی نہیں بلکہ ہم دیکھی طور پر حضور کی نبوت سے مالا مال کر دیئے گئے۔ جس طرح سورج چمکنے کے بعد کسی چراغ کی ضرورت نہیں رہتی اس لیے نور آفتاب سے ہر درو دیوار روشن ہے۔ اسی طرح حضور آفتاب رسالت کے بعد نوع انسانی کسی اور چراغ نبوت کی محتاج نہیں۔ آپ کی رسالت

ختم نہیں آپ پر رسالت ختم ہے۔ یہ رسالت باقیہ ہے اب رسالت کا ملنا ختم ہے کیونکہ حضور کے آفتاب رسالت کو کبھی غروب نہیں کہ نبوت کے کسی نئے طلوع کی ضرورت ہو۔ اب طلوع اسلام کی کوئی نئی دعوت نہ دی جائے گی۔



عقیدہ ختم نبوت سے مسلمانوں کی مراد

اکابر علماء اسلام نے اس حدیث (کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہوگا) کے یہی معنی بتائے ہیں کہ اب کسی کو نبوت نہ ملے گی یہ نہیں کہ پہلی سب رسالتیں ختم ہو گئی ہیں۔ ہاں اب ان رسالتوں میں سے کسی کا حکم جاری اور نافذ نہیں، مفہوم ختم نبوت تقاضا کرتا ہے کہ پہلے پیغمبروں میں سے بھی کوئی آئے نکلے تو وہ اب آپ کی شریعت کے ماتحت ہو کر رہے۔ کیونکہ یہ دور دور محمدی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ خاتمیت کے دو پہلو ہیں۔

اول یہ کہ کسی قسم کا کوئی نیا بنی پیدا نہ ہو۔

دوم یہ کہ پہلوں میں سے کوئی آجائے تو وہ آپ کے احکام کے تابع ہو کر رہے۔

جیسے معراج کی رات بیت المقدس میں تمام پہلے پیغمبروں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت نماز ادا کی تھی اور آپ ہی امام الانبیاء تھے۔

پس ختم نبوت کا یہ مطلب نہیں کہ خود نبوت ختم ہو گئی ہے ایسا ہرگز نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہمیشہ کے لیے باقی اور جاری ہے۔ ختم نبوت سے مراد یہ ہے کہ اب نبوت کا ملنا ختم ہے۔ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کسی کو نبوت نہیں ملے گی۔ پہلے سے کسی کو ملی ہو تو اس کی زندگی کا باقی رہنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے متصاّم نہیں بشرطیکہ یہ پہلی نبوت اب نافذ نہ رہے نہ اس کے احکام باقی سمجھے جائیں۔



رسالت محمدی کی جامعیت پر دائرہ زندگی کو

پھر آپ کی رسالت آپ کی دُنیوی حیات تک محدود نہیں ابد الابد تک ہے اور انسانی زندگی کے ہر دائرہ کو شامل ہے۔ تبلیغ شریعت، تدبیر منزل، نظم ملت، قیام عدالت، تہذیب اخلاق، انتظام سلطنت اور ہر تقاضائے بشری کا حل اسی دائمی نبوت میں ملے گا۔ ان سب امور میں ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے دستِ نگر ہیں کسی اور وحی کے محتاج نہیں۔

اللہ تعالیٰ اسی محمدی کی تعلیمات کے ساتھ اسلام کے سب تقاضے اور مسلمانوں کی جملہ ضرورتوں کو تکمیل بخشیں گے۔ اب اس کرۂ زمین پر حضور کے بعد خدا کا کوئی ایسا فرستادہ نہ آئے گا جس پر ایمان لانا مومن ہونے کے لیے ضروری ہو اور اس کے آنے سے حضور خاتم النبیین پر ایمان ہونا ناکافی ٹھہرے۔ آپ کی خاتمیت میں آئندہ ہر دور کی جامعیت ہے۔



خاتمیت کی جامعیت ہر مرتبہ و زمانہ کو

پھر آپ کی خاتمیت صرف شریعت تک محدود نہیں کہ آپ کے بعد کوئی تشریعی پیغمبر پیدا نہ ہو بلکہ آپ کی خاتمیت یہ بھی ہے کہ آپ پر تمام مراتب انسانی کی انتہائی جاتے، ختم نبوت مرتبی آپ کو اس وقت بھی حاصل تھی جب آدم علیہ السلام بھی ابھی تشریف نہ لائے تھے اور معراج کی رات تمام انبیاء کرام کا بیت المقدس چلے آنا بھی اس کے خلاف نہ تھا۔ لیکن یہ خاتمیت مرتبی ختم نبوت کا پورا شرعی مفہم نہیں ختم نبوت کے شرعی مفہم میں ختم نبوت زمانی پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ آپ کو یہ خاتمیت زمانی اس وقت حاصل ہوئی جب سب پیغمبر اپنے اپنے وقت میں دُنیا میں تشریف لائے اور آپ کی بعثت سب سے آخر میں ہوئی۔ البتہ خاتمیت مرتبی آپ کو شروع سے حاصل تھی۔

پھر آپ کی رسالت آپ کی دُنیوی حیات تک محدود نہیں۔ پیغمبر کی رسالت اس کی وفات سے منقطع نہیں ہوتی۔ حضور خاتم النبیین کی نبوت و رسالت ابد الابد تک جاری و ساری اور قیامت تک کے ہر دور کو شامل ہے جس طرح اللہ رب العزت کی یہ سنت رہی کہ ہر زمانے میں پیغمبر مبعوث فرماتے ہیں۔

اللہ یصطفیٰ من الملائکہ رسلاً ومن الناس۔ (کُلُّ اِی: ۷۵)

ترجمہ۔ اَللّٰہُ چُن لیتا ہے فرشتوں میں سے بھی اور انسانوں میں سے بھی پیغام لے جانے والے۔

اس زمانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے حضور ختمی مرتبت کو چنا ہے۔ اس عہد کے نبی اور رسول وہی آپ ہیں۔ مرتبہ میں آپ پر سرمراتب کی انتہا ہے۔ زمانی طور پر آپ کی نبوت آپ کی بعثت سے قیامت تک کے ہر دور کو محیط ہے۔ آپ نے فرمایا میں اور قیامت ہمتھ کی ان دو انگلیوں کی طرح متصل ہیں۔



خاتمیت مرتبی اسلام میں کوئی نیا اختلافی موضوع نہیں

یاد رکھیے خاتمیت مرتبی اسلام میں کوئی اختلافی موضوع نہیں ہے۔ تمام مدعیان اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام کمالات انسانی اور علوی مراتب ختم ہیں۔ مسلمانوں کے سب طبقے اور حلقہ مدعیان اسلام سے بعد از بزرگ توئی قصہ مختصر، پر یقین رکھتے ہیں ختم نبوت مرتبی ختم نبوت زمانی کی کوئی متوازی تشریح نہیں کہ اُس کو مانا جائے یا اس کو مانا جائے نہ ان دونوں میں کوئی تضاد ہے بلکہ دونوں قسم کی ختم نبوت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں جمع ہے نہ آپ سے مرتبہ میں کوئی نبی بڑا ہے نہ آپ کے بعد کوئی کسی وجہ سے کا بنی پیدا ہوگا۔ قادیانی مبلغ ختم نبوت مرتبی پر خواہ مخواہ بحث شروع کر دیتے ہیں۔ حالانکہ ختم نبوت کا یہ پہلو ساری امت کا مسلمہ اور مغرور غنہا مسلمہ ہے۔ ہاں اہل اسلام ختم مرتبی کے ساتھ ساتھ ختم نبوت زمانی کو بھی

ختم نبوت کا معنی لازم یقین کرتے ہیں اور ختم نبوت زمانی کمزوریات دین میں سے جانتے ہیں۔ اور اس کا انکار کفر سمجھتے ہیں۔ تقادیا بی لوگ ختم نبوت زمانی کے منکر ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم رسالت میں شان جامعیت ہے کہ عملاً انسانی زندگی کے ہر پہلو کو شامل ہے۔ زمانہ زندگی کے ہر دور کو شامل ہے مکانا انسانی زندگی کے ہر دائرہ کو محیط ہے انسانی اعزاز و اعجاز کی ہر غلغلت سے سرفراز ہے اور مرتبہ و کمال کی ہر سرحد پر حاوی ہے اسلام میں ان امور میں سے کسی کے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

ایک اہم سوال اور اس کا جواب

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان غایتیت میں تمام مراتب کمالات کی انتہا ہے یعنی علماء اسلام میں سے کیا پہلے کسی نے کیے ہیں۔ خود علماء کہتے ہیں کہ ختم نبوت کے معنی ایک ہی ہیں کہ زمانہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہو کیا وہ غلط ہیں؟

جواب: ہاں، حضرت مولانا رومؒ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا ایک مفہوم بھی پیش کیا ہے لیکن اس کی ختم نبوت زمانی سے کہنی تباہ کی نسبت نہیں کہ وہ صحیح ہے یا یہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانہ سب سے آخر میں اسی لیے بھیجا گیا کہ آپ پر تمام مراتب کمالات کی انتہا تھی ورنہ کسی دور میں اصلی کا ادنیٰ سے منسوخ ہونا لازم آجاتا۔

غایتیت مرتبی کو جانتا ہر کسی کی رسائی میں نہیں اسے صرف اہل علم ہی سمجھ پاتے ہیں۔ البتہ ختم نبوت زمانی کو ہر شخص جان اور مان سکتا ہے اس لیے جو چیز ضروریات دین میں سے سمجھی گئی ہے وہ ختم نبوت زمانی ہے علامہ ابن نجیم (۹۶۹ھ) لکھتے ہیں:-

اذا لم يعرف ان محمداً صلى الله عليه وسلم اخيراً الانبياء فليس بمسلم

لانه من الضروريات بله

ترجمہ جس نے یہ نہ جانا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں وہ مملان نہیں ہے
نتم نبوت (زمانی) کا اقرار ضروریاتِ دین میں سے ہے۔

علامہ ابن نجیم کے اس بیان کا حاصل یہ ہے کہ۔

عوام کے لیے آپ کو اس ایک معنی میں خاتم النبیین ماننا کافی ہے اس کے یہ معنی
نہایت عام فہم میں۔ اسلام میں کفر و اسلام کا مدار اسی معنی کو ٹھہرایا گیا ہے اور
اسے اسی معنی میں ضروریاتِ دین میں سے سمجھا جاتا ہے۔ اس ایک معنی کے
مقابل اور کوئی معنی نہیں۔ خاتمیتِ مرتبی اس کے مقابل نہیں اس کے ساتھ ہے۔

یہ خاتمیتِ مرتبی کہ مرتبہ میں آپ سب سے اُوپر ہیں آپ کو پہلے انبیاء پر حاصل رہی اور اس پہلے
آپ اس وقت بھی بنی تھے جب آدم علیہ السلام ہنوز پانی اور مٹی میں تھے۔ کائنات میں دعوت الی اللہ کا
ہفاظ آپ سے ہوا اگر بعد میں اس جہان کے یہ مناظر اور جلوے آپ کی یاد سے اٹھالیے گئے تاہم پہلے
داعی الی اللہ آپ ہی تھے۔ علامہ فاسی دلائلِ بحیرات کی شرح میں لکھتے ہیں۔

فلم یکن حلج حقیقی بن الابتداء الی الانتفاء الاھذھ الحقیقة الاحمدیۃ ۛ

اسرار کی رات بیت المقدس میں آپ کی اسی شان کا ظہور مطلقاً۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں۔

لانه بنی الانبیاء و کفی به شرفاً لھذھ الامة المحمديۃ ۛ

قرآن کریم کی آیتِ میناق بھی اسی کی تائید کرتی ہے اس میں تمام انبیاء سے عہد لیا گیا تھا کہ جب
وہ دُنیا میں جائیں تو اس نبی خاتم کے آنے کا اعلان کریں اور جہاں تک ہو سکے اس کی نصرت کریں۔

(دیکھیں پک سورۃ آل عمران ع ۹)

سو اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کے تمام کمالات کی انتہا ہوئی۔ یہ نتم نبوت
مرتبی ہے۔ عوام اس معنی تک نہ پہنچ سکیں نہ سہی لیکن نتم نبوتِ زمانی اپنے مفہوم میں عام فہم ہے اس لیے
ضروریاتِ دین میں اسی کو رکھا گیا ہے۔



حضرت مولانا رومؒ کا شانِ خاتمیت کا بیان

حضرت مولانا رومؒ (۷۶۲ھ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا معنی لکھتے ہیں:-
 بہر ایں خاتم شد ست او کہ بہ جود مثل او نے بود و نے خواہند بود
 چونکہ در صنعت برد استاد دست نے تو گوئی ختم صنعت بر تو است
 ترجمہ: آپ اس جہت پر خاتم النبیین ہیں کہ علم و فیض کی جو دو عطا میں کوئی آپ
 کے برابر نہیں آسکا اور نہ کبھی آئندہ آئے گا جب کوئی شخص کسی فن میں سبقت لے
 جاتا ہے تو کیا تم نہیں کہتے کہ تجھ پر یہ فن ختم ہے۔

ہاں آپ کی مرتبی شانِ خاتمیت کا یہ مطلب نہیں کہ آپ کی خاتمیت زمانی نہیں ہے بلکہ یوں
 کہنا چاہیے کہ یہ آپ کی خاتمیت مرتبی کا ہی اقتضار تھا کہ آپ کو سب سے آخر میں بھیجا گیا جو ام کا
 ذہن یہاں تک نہیں پہنچتا۔ وہ سمجھتے ہیں کہ آپ خاتم النبیین صرف اس معنی میں ہیں کہ آپ کے بعد کوئی
 نبی پیدا نہ ہو گا۔ لیکن اہل فہم پر روشن ہے کہ صرف بعد میں آنا یہ بالذات کوئی وجہ فضیلت نہیں۔ اس
 میں اگر فضیلت ہے تو اسی جہت سے ہے کہ جس ذات پر مراتب کی انتہا ہو اسے سب سے آخر
 میں رکھا جاتا ہے۔

ہاں ختم رسالت کا یہ انداز کہ ہر کسی کو پتہ چلے وہ بیشک ختم زمانی ہے اور وہ اس طرح عیاں
 ہے جیسے چڑھتا ہوا سورج مگر اس سے بھی خاتم مراتب کمال کی کرنیں پھوٹتی ہیں مولانا لکھتے ہیں:-

یا رسول اللہ رسالت را تمام تو نمودی سمجھ شمس بے غمام
 ایں کہ تو کردی دو صد مادر نہ کرد عینی و اخونش با عاقر نہ کرد

ترجمہ۔ اے اللہ کے رسول! آپ نے رسالت کو اس طرح شان تمام بخشی ہے۔
جیسے سورج بغیر بادلوں کے جلوہ فگن ہوتا ہے۔ آپ نے جو کمالات ظاہر کئے دو
میں ایسا مردِ کامل نہ جن سکیں حضرت عیسیٰ کا عاؤر کو دم کرنا بھی اسے ایسی ہمیشہ
کی زندگی نہ دے سکا۔

پہلے شعر میں ختمِ نبوت زمانی کا ظہور عام ہے دوسرے شعر میں مولانا پھر نامیت مرتبی پر آگئے۔
مولانا آدم کی بیان کردہ عظمِ نبوت مرتبی کی حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے کھل
کر تائید کی اور پھر حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے وعظِ الظہور
میں کھل کر آپ کا ختمِ کمالات ہونا بیان فرمایا۔

ہم یہاں صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ختمِ نبوت کا مسئلہ کبھی بھی کسی درجے میں اختلافی نہیں ہوا۔
ختمِ نبوت مرتبی اور ختمِ نبوت زمانی میں کوئی نسبت تباہ نہیں سمجھی گئی کہ وہ صحیح ہے یا یہ۔ بلکہ اس سرور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو زماناً خاتم النبیین ماننے کے ساتھ ہمیشہ خاتم مراتبِ کمال بھی تسلیم کیا گیا ہے نہ
کوئی کبھی آپ کے برابر کا ہوا اور نہ کوئی کسی درجے میں آپ کے بعد آیا۔ اسلام میں اس مسئلے میں
کسی کو کسی قسم کا کوئی تردد یا شک نہیں جس طرح آپ کا خاتم النبیین ہونا متواتر باتِ دین میں سے
ہے اس طرح اس لفظ کا مدلول بھی کسی درجے میں غلطی یا شبہ نہیں ہے۔



قطعیات کا مفہوم مجمع علیہ نہ ہو تو ان میں قطعیت نہیں رہتی

کئی بات اسناداً اور ثبوتاً تو متواتر ہو مگر معنی اور دلالت اس میں مختلف اقوال ہوں وہ
مختلف اقوال بھی علی سبیل الجمع نہیں علی سبیل التباہ ہوں تو ظاہر ہے کہ ان احتمالات سے ان کی
قطعیت باقی نہیں رہتی۔ اسلام میں نقطہ خاتم النبیین ثبوتاً اور معنی ہر پہلو سے قطعی اور یقینی ہے

ملہ میلاد النبی ص ۱۷ شائع کردہ نیو تاج آمس دہلی

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ خاتم النبیین کے معنی مراد پر اسلام کے ہر دور اور ہر طبقے کا اجماع ہو اور اگر کوئی دو قول پائے جائیں تو وہ علی سبیل الجمع ہوں نہ کہ علی سبیل التباہن۔

قادیانی خاتم النبیین کا معنی ”خاتم مراتب کمال“، خاتمت زمانی سے علی سبیل التباہن کرتے ہیں اور مسلمان یہ معنی علی سبیل الجمع کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم مراتب کمال ہونا ختم نبوت کے اس معنی کے ساتھ جمع ہے جو امت ابن تک اس سے مراد لیتی چلی آتی ہے اس کی لطافتیں اور تجلیات جتنی ہوں سب درست مگر اصل عوامی جمع ملیہ معنی ”ختم نبوت زمانی“ کا کہیں انکار نہ ہونا چاہیے۔ اس میں شک اور تردد بھی کفر ہے۔

لفظ خاتم النبیین کا مفہوم ایک تاریخی تسلسل رکھتا ہے

جس طرح خاتم النبیین کے الفاظ قواعد اور قطعیت رکھتے ہیں اس کے معنی اور مفہوم کا بھی ایک تاریخی تسلسل ہے۔ ہم یہاں یہ بات بتلانا چاہتے ہیں کہ امت محمدیہ نے اپنی چودہ سو سالہ تاریخ میں عقیدہ ختم نبوت کو کس معنی اور کس مفہوم میں قبول کیا ہے۔



قرآن کریم کا تسلسل اور فہم امت ساتھ ساتھ چلے

جو بات کہیں کہی جائے اور اس کے سننے اور مانتے والے سب اس سے ایک ہی بات سمجھیں اور یہ بات ایک دو دن نہیں صدیوں اسی طرح چلتی رہے تو اسے تاریخ میں فہم امت کا درجہ حاصل ہو گا۔ حضور کے خاتم النبیین ہونے کو امت نے اپنے اس تاریخی تسلسل میں کسی معنی میں قبول کیا اس معنی و مفہوم کو بھی اس امت میں وہی قطعی اور یقینی درجہ حاصل ہو گا جو خود ان الفاظ کو — سو ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ قرآن کریم اور فہم امت دونوں ایک تسلسل سے ساتھ ساتھ چلے ہیں اور اس دوران ہر صدی میں جو مجد د آتے رہے وہ اس بات کے ذمہ دار رہے کہ اس امت کے عقائد

قلعہ میں کوئی غلطی راہ نہ پائے۔ اسے اگر یوں سمجھا جائے کہ اس امت میں کوئی بڑی غلطی رسول سے زیادہ مدت نہیں پاسکتی تو بے جا نہ ہوگا۔

ختم نبوت کے اس منہم پر جس پر آج پوری امت جمع ہے۔ چودہ صدیاں گزر چکی ہیں اور بتنامسلمانوں کا قطعی اور یقینی اجماع اس عقیدے پر رہا ہے شاید ہی کسی اور مسئلے پر ہوا ہو۔



فہم امت کو یہ اختصاص قرآن کی رو سے حاصل ہے

ہماری اس تحقیق کی اساس امت محمدیہ کا یہ اختصاص ہے کہ یہ خیر امت ہے اس کا مجموعی فیصلہ ہمیشہ سچ رہا ہے۔ اس کی مخالفت ایک امر منکر اور عمل باطل ہے۔ اس امت کا اجماع کبھی خلاف حق نہیں ہوتا۔ جس پر اس امت کا اجماع ہو وہ یقیناً راہ نبوت ہے۔



اجماع امت نشان راہ نبوت ہے

راہ نبوت وہ راہ ہدایت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نوع انسان کو دکھائی اللہ تعالیٰ نے اس امت کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا حکم ہی نہیں دیا، بلکہ خبر دی کہ اس کا امر معروف اور اس کی نہی منکر ہے۔ یہ امت مجموعی طور پر ایمان سے متمیز رہے گی، جس بات کا یہ حکم کر دیں وہ یقینی طور پر معروف ہوگی اور جس بات سے روک دیں وہ یقینی طور پر منکر ہوگی۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ ۚ تَتَذَكَّرُونَ ۖ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۚ أَمَّا أَمْرٌ ۚ لَكُمْ الْكِتَابُ لَكُمْ خَيْرٌ لِّمَنْ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ

وَكَثَرُوا الْفَاسِقُونَ۔ (پہلے آل عمران آیت ۱۱۰ ع ۳)

ترجمہ: تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے نکالے گئے۔ تم جن کاموں کا حکم کرتے

جو وہ معروف ہیں اور تم جن باتوں سے روکتے ہو وہ یقیناً ممکن ہیں اور تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو (یہ ان کے باطن کی خبر دی) اور اگر اہل کتاب ایمان لے آتے تو ان کے لیے بہتر ہوتا۔ کچھ تو ان میں ایمان لائے ہوئے ہیں اور اکثر نافرمان ہیں۔ یہ نیز امت دوسری قوموں کے لیے اللہ کے دین کے گواہ ہیں اور خود ان کے لیے اللہ کے دین کی گواہ ان کی ذاتِ گرامی ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ۔ (پہلے آیت ۱۴۲)

ترجمہ۔ اور اسی طرح ہم نے تمہیں ایک ایسی امت بنایا جو نہایت اعتدال والی ہے کہ تم لوگوں پر خدا کے گواہ رہو۔

یہ غیر الائم سب بنی نوع انسان کے لیے مرضیات خداوندی کا نشان اور شہادت حق کا عنوان ہے۔ دین کی راہیں آئندہ دنیا میں انہی کے ذریعہ روشن ہوگی اور ان پر خود سرور کائنات اللہ کے دین کے گواہ ہیں۔



حضرت فاروق اعظمؓ کے ہاں نشانِ راہِ نبوت

قرآن کریم کی مرادات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اسی غیر امت کے ذریعہ آگے نکلیں گی اور یہی لوگ آئندہ کے لیے کتاب و سنت کے الفاظ و معانی کے ممبر دار اور ان کے مٹکان ہوں گے۔ اور دین کا تسلسل انہی کے ذریعہ قائم رہے گا۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَدْخُلُونَ۔ (پہلے اعراف آیت ۱۸۱ ع ۲۱)

ترجمہ۔ ان لوگوں میں جنہیں ہم نے پیدا کیا ایک جماعت، جو راہِ بتائے ہیں سچی اور اس کے مطابق انصاف کرتے ہیں۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو متنبہ فرمایا کہ وہ بہترین اعمال اختیار کریں۔ کیونکہ وہ آئندہ تمام لوگوں کے پیشوا ہوں گے۔ آپ نے فرمایا۔

انکم ایہا الرہط ائمة یقتدی بکم الناسؑ

ترجمہ: اے اصحاب رسول تم لوگوں کے پیشوا ہو۔ آئندہ لوگ تمہاری ہی پیروی کریں گے۔
سنن دارمی (۲۱۵۵) میں عباد بن عبدالمواہب الشامی سے منقول ہے۔

كان القلن امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله اماماً
لاصحابه وكان اصحابه ائمة لمن بعدهمؑ

ترجمہ: قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امام تھا اور حضورؐ اپنے صحابہؓ کے امام
تھے اور آپ کے صحابہؓ بعد میں آنے والے لوگوں کے پیشوا ہیں۔

دین اسی تسلسل سے ہم تک پہنچا ہے۔ دین سمجھنے میں گمراہی ان مالمین دین سے استفادہ
نہ کریں اور یہ نہ سوچیں کہ کتاب و سنت اسلام کی ان تیرہ صدیوں میں کن کن شاہراہوں سے گزر کر
ہم تک پہنچا ہے تو ظاہر ہے کہ کتاب و سنت کی مرادات صرف الفاظ سے طے نہ ہو سکیں گی۔ اس کے
لیے تسلسل امت پر گہری نظر دیکر ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ جو اپنے وقت کے بہترین
عباد الرحمن (اللہ کے بندے) تھے ان کی دُعا تھی۔

واجعلنا للمتقين اماماً۔ (پہلے فرقان ع ۶)

ترجمہ: اور تو ہمیں پرہیزگار لوگوں کا پیشوا بنا دے۔



امام بخاریؒ کے ہاں تسلسل امت کی اہمیت

صحابہ کرامؓ کے بعد تابعین کرامؓ اور ائمہ کرامؓ کو علم و تقویٰ کی دولت ملی تھی صحابہ کرامؓ ان متعین
کے واقعی امام تھے اور یہ ان کے تابعین اور پیرو تھے۔ پھر ان متعین کی یہ دُعا رہی اور دین علم و تقویٰ
کے ان اساطین کے ذریعہ علما اور علما مسلسل چلتا رہا۔ حضرت امام بخاری قرآن کریم کی اس دعا کا حاصل

ان نفلوں میں بیان فرماتے ہیں یہی تسلسل دین ہے۔

نقتدی بمن قبلنا و یقتدی بامن بعدنا۔

ترجمہ: جو ہم سے پہلے گزرے ہیں ہم اُن کی پیروی کریں اور جو ہمارے بعد آئیں وہ ہماری پیروی کریں۔

اسلام ایک زندہ حقیقت ہے جو صرف روایات میں نہیں اپنی مرادات میں میں بھی ہر دور میں واضح رہا ہے اور صرف نقل میں نہیں امت کے عمل میں بھی تسلسل سے چلا آیا ہے۔ قرآن پاک سرچشمہ علم ہے مگر فہم امت کو نظر انداز کر کے ہم اس کی صحیح مرادات نہ پاسکیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت روشنی ہے مگر بدون تسلسل اس کا پھیلاؤ نہ ہو سکے گا۔ اسلام صرف صحائفِ علم میں نہیں صحائفِ اعمال میں بھی مسلسل ہے اور اسی تسلسل سے یہ ایک زندہ حقیقت ہے۔



عقیدہ ختم نبوت کس مفہوم میں ہم تک پہنچا ہے

ختم نبوت کا یہ مطلب نہیں کہ نبوت ختم ہو گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہمیشہ کے لیے باقی اور جاری و ساری ہے جو کبھی ختم نہ ہوگی۔ ختم نبوت کا مطلب یہ ہے کہ اب نبوت کا ظنا ختم ہے اور خاتم الانبیاء کے بعد اب کسی شخص کو نبوت نہیں ملے گی۔ پہلے سے کسی کو ملی ہو تو اس کی بقا حیات کا حضورؐ کی نبوت سے کوئی تضاد نہیں۔ ہم نبوت کے ملنے کو تو حضورؐ پر ختم مانتے ہیں لیکن آپؐ کی نبوت کو باقی اور جاری سمجھتے ہیں۔ حضورؐ کی نبوت ہمیشہ ہمیشہ کے لیے متحقق اور جاری ہے جس طرح اللہ رب العزت کی یہ سنت رہی ہے کہ ہر زمانے میں پیغمبر مبعوث فرماتے ہیں، اس عہد کے لیے بھی آنحضرتؐ ختمی مرتبت رسول ہیں اور اُس عہد کے نبی اور رسول صرف اور صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اس عہدِ نبوت کی ابتداء حضورؐ تاجدارِ مدینہ کی بعثت سے ہوئی تھی، اور اس عہد کا دوسرا کارہ

قیامت سے متصل ہے اس دوران کسی اور نبی کی بعثت نہیں۔



اب سارے کام امت کی ذمہ داری ہیں

تفادیر شریعت کا کام اس امت میں غنما کر کریں گے مسائل بغیر منصوصہ کا حکم دریافت کرنے کے لیے استنباط و استخراج کا کام مجتہدین کریں گے۔ قرائن کی حفاظت کا کام مافذ اور قاضی کریں گے اور تزکیہ قلب اور دلوں میں خدا کی محبت اٹانے کی محنت اور لیا کرام کریں گے کوئی ایسی ضرورت نہ ہوگی جس کے لیے کسی نئے نبی کی بعثت ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا عقیدہ پوری امت کی پوری روایات پر بھجایا ہوا ہے اس امت میں دین کا ہر کام حضور ختمی مرتبت کے سایہ میں ہوگا اور امت کے یہ چٹنے ہوئے لوگ برابر اپنی اپنی ذمہ داریاں ادا کریں گے۔ نبوت کا کوئی کام باقی نہیں جس کے لیے کسی نئے نبی کی بعثت ہو۔

عقیدہ ختم نبوت کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ پُرانے نبیوں میں سے اگر کوئی یہاں آئے جیسا کہ معراج کی رات تمام انبیاء سابقین بیت المقدس میں حاضر ہوئے تھے تو انہیں یہاں مقتدی بن کر رہنا ہوگا بنی بن کر نہیں کیونکہ یہ دور نبوت محمدیہ کا دور ہے اب یہاں کسی اور نبوت کے لیے جگہ نہیں۔ آیت خاتم النبیین اور حدیث لائنی بعدی کی لائن پر عقیدہ ختم نبوت چودہ سو سال سے اس یقین اور قطعیت سے مسلسل چلا آ رہا ہے کہ ہر موضوع پر امت میں کبھی کوئی دور لائے نہیں ہوئیں۔ اور یہ مسئلہ جس طرح اپنے ثبوت میں قطعی ہے اپنی دلالت میں بھی بالکل واضح اور واضح ہے۔



لے قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين وجمع بين اصبغيه۔

مرزا پیدا ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کی شانِ غایتیت اپنے ان تمام روشنیوں کے باوجود متنازعہ
فیہ کیوں بن گئی اور اس امت سے ایک گروہ اس عقیدے سے نکل کیوں گیا؟
وہ کون سے عوامل تھے جنہوں نے ان غلو پر ایک علیحدہ امت بنا ڈالی جنہوں نے مردم شماری
کے کافذات میں اپنی علیحدہ خانہ پروری کرائی یہاں تک کہ مسلمانوں کے تمام فرقے ان کی اس امت سے
قطعی علیحدگی پر یک زبان ہوئے۔ اسے سمجھنے کے لیے ہندوستان کے انیسویں صدی نصف آخر کے حالات
پیش نظر ہونے ضروری ہیں۔



مرزا غلام احمد قادیانی نے جب اپنی تحریک شروع کی تو یہ وقت محتاجِ بظاہری مسلمانوں
کو ہندوستان میں اپنے پائل مغبوط کرنے کی آخری صورت تھی۔ انگریز حکمران مسلمانوں کے جذبہ جہاد
کی ایک جھلک ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی میں دیکھ چکے تھے اور ضرورت تھی کہ اس مذہبی انقلابی جذبہ کو
کو یکسر ختم کر دیا جائے۔ لیکن یہ معلوم کرنا ابھی کچھ باقی تھا کہ اسلامی تعلیمات کی روش سے حکم جہاد کیسے
روکا جاسکتا ہے۔



قادیانیت کا موجودہ بحران اور اس کے اسباب

قادیانیت کے موجودہ بحران کے زیادہ ذمہ دار علماء کرام ہیں یا خود قادیانی قیادت۔ اس
موضوع پر عام لے دے ہو رہی ہے۔ افسرانِ کرام تو غیر حکومت کے ہاتھوں مجبور ہیں۔ لیکن خود حکومت
کو بھی اس صورتِ حال میں کچھ حقیقت پسندی اختیار کرنی چاہیئے۔

مرزا غلام احمد کے دعویٰ نبوت سے حالات پر کیا اثر پڑنا چاہیئے؟ جو پہلے درمیانِ نبوت
سے پڑا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعویٰ نبوت کیا تو اگرچہ انہوں نے کل توہرات منسوخ نہ کی مگر انہوں
نے اپنے ماننے والوں کی ایک علیحدہ جماعت بنائی۔ نہ ماننے والوں کو نہ کہا کہ تم دینِ توہرات پر نہیں

رہے۔ اب تم مومن نہیں۔ اس کی بجائے وہ حواریوں میں اپنی بات کرتے اور ان کے ذریعہ اپنی بات آگے پہنچاتے تھے۔

اس حضرت علیؑ علیہ السلام نے تو آپ نے اپنی بات کہی اور ایک نئی امت بنائی پہلی امتوں سے ان کا ٹائٹل نہ کھینچا اور نہ ان کو اپنے گھروں سے اٹھوایا۔ نہ یہودیوں کو کہا کہ تم اب حضرت موسیٰ کی امت میں نہیں۔ نہ عیسائیوں کو کہا کہ اب تم حضرت عیسیٰ کی امت نہیں ہو۔ آپ نے جو جماعت بنائی ان کو مسلمان کہا اور اپنی امت قرار دیا۔

مرزا غلام احمد نے جب دعوے نبوت کیا تو ایترا میں وہ بھی اسی منہج پر چلا۔ اپنے ماننے والوں کو مسلمانوں سے علیحدہ کر لیا۔ ان کی سرکاری کاغذات میں علیحدہ مردم شماری کرائی اور اپنی امت کا نام احمدی رکھا۔ اس نئی جماعت بنانے پر عملتے اسلام نے اس پر کوئی گرفت نہ کی نہ علیحدہ مردم شماری کرانے پر ان کے خلاف کوئی قرارداد پاس کی۔

انبیاء اپنی جماعت پہلی جماعتوں سے کس طرح علیحدہ کرتے ہیں۔ اس پر مرزا صاحب لکھتے ہیں۔ جو شخص نبوت کا دعوے کرے گا اس دعویٰ میں ضرور ہے کہ وہ خدا کی ہستی کا اقرار کرے اور نیز یہ بھی کہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے میرے پر وحی نازل ہوتی ہے اور نیز خلق اللہ کو کلام سنا دے جو اس پر خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ایک امت بنا دے جو اس کو نبی سمجھتی ہو اور اس کی کتاب کو کتاب اللہ جانتی ہو۔

مرزا صاحب نے اپنی امت کا نام جماعت احمدیہ رکھا اور ۱۹۰۱ء میں حکومت سے درخواست کی کہ ان کی مردم شماری ایک الگ جماعت کی حیثیت سے کی جائے۔

مرزا غلام احمد نے دیگر مدعیان نبوت کی طرح جس طرح پہلی مندوں سے الگ اپنی ایک نئی صف بچائی اس میں مسلمانوں سے کوئی زیادہ اگھباؤ نہ تھا۔ ایک نئے دعوے نبوت سے ایک نئی امت کا آغاز تھا۔

قادیانی مسلمانوں سے کب اُلجھے؟

مرزا صاحب کی سوچ نے اپنا ناک اُلٹی زقذ لگائی اور امتِ مسلمہ پر اپنا ناک حملہ کر دیا کہ

- ① تم مسلمان نہیں رہے مسلمان صرف ہم ہیں۔
 - ② امتِ مسلمہ کے نام کی اب دُنیا میں کوئی جماعت نہیں رہی۔
 - ③ بولوگ مجھے فدا کا بھیجا ہوا نہیں سمجھتے وہ مسلمان نہیں۔
 - ④ میرے مخالف وہ جنگجوں کے سہوہ ہیں اور اُن کی عہد میں گتیل سے بدتر ہیں۔
- یہ قادیانیوں کا مسلمانوں کے گھر پر حملہ ہے۔ مالک مکان کو اس کے گھر سے نکالا جا رہا ہے امتِ مسلمہ سے اس کا ٹائٹل چھینا جا رہا ہے اور بیک جنبشِ قلم کو دُروں مسلمانوں کو دائرۂ اسلام سے باہر نکالا جا رہا ہے۔

سوا س حادثہ میں قادیانی مسلمانوں سے اُلجھے ہیں مسلمان قادیانیوں سے نہیں اُلجھ رہے مجلسِ عمل آل پارٹیز حکومت سے مطالبہ کر رہی ہے کہ مرزا غلام احمد کے پیروں کو ان کی ایک علیحدہ جماعت کے Status پر لے آؤ سب حالات دہشت ہو جائیں گے وہ اعلان کریں۔

دُنیا کے مسلمان جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر مانتے ہیں وہ مسلمان ہیں ہم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد کو نبی مان کر مسلمانوں سے جدا جماعتِ احمدیہ کے افراد ہیں۔

اس صورت میں پاکستان میں چاروں اُمتوں کا وجود رہے گا۔ ۱۔ یہودی ۲۔ عیسائی ۳۔ مسلمان اور قادیانی۔ جس طرح عیسائی نہیں کہتے کہ ہم یہودی ہیں۔ وہ ان کا اپنا وجود تسلیم کرتے ہیں۔ مسلمان نہیں کہتے کہ ہم عیسائی ہیں۔ وہ یہودیوں اور عیسائیوں (دونوں) کا وجود تسلیم کرتے ہیں اس طرح قادیانیوں کو بھی چاہیے کہ وہ اپنے سے پہلے ان تینوں اُمتوں کا وجود تسلیم کریں کہ دُنیا میں یہودی بھی ہیں عیسائی بھی ہیں اور مسلمان بھی ہیں۔ یہ بات کس قدر غلط اور ظلم بالائے ظلم ہے کہ وہ کہیں کہ دُنیا میں یہودی و نصاریٰ و اُمتیں تو موجود ہیں لیکن امتِ مسلمہ کوئی نہیں وہ صرف ہم ہیں مرزا غلام احمد

کو نبی مانتے ہیں۔ جو لوگ پہلے بطور مسلمان دنیا میں موجود تھے اب وہ مسلمان نہیں رہے وہ جنگوں کے سوا ہونچکے ہیں اور جو بھی مرزا غلام احمد کی کتابوں کی تصدیق نہیں کرتے وہ سب حرامزادے ہیں۔ حلال کی اولاد نہیں ہیں۔

ان اشتغال انجیز دعوتوں سے اگر بحران پیدا نہ ہو تو اور کیا ہو — مسلم لیگ کی موجودہ حکومت کا فرض ہے کہ اگر وہ ملک میں امن دیکھنا چاہتے ہیں تو قادیانوں کو مسلمانوں سے الگ اپنے مقام پر رکھیں۔

یاد رکھیں یہ سخریک حکومت کی دہشت سامانیوں سے دب تو سکتی ہے لیکن رک نہیں سکتی اور ایک دن ایسا ضرور آئے گا کہ امت مسلمہ اپنا وجود قائم اور محفوظ رکھنے کا آئینی حق منوالے گی اور قادیانی مبلغین مجرموں کی طرح مسلمانوں کے سامنے کٹھنوں میں کھڑے کیے جائیں گے۔



امت مسلمہ کی وحدت صرف مسئلہ عقیدہ ختم نبوت سے قائم ہے

یوں تو امت اسلامیہ کے لیے ہزاروں باتیں واجب التسلیم اور لائق انقیاد ہیں — اور ایمان ہے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جدہ تعلیمات کی تصدیق کا نام — لیکن غور سے دیکھا جائے تو ان سب میں امت مسلمہ کی وحدت کا محور عقیدہ ختم نبوت ہے — اور اختلافات آپس میں کتنے ہی کیوں نہ ہوں کسی انسانی گروہ کو امت کی لڑی میں پروانے کے لیے ایک نبوت کے گرد جمع ہونا ضروری ہے۔ ایک امت اس وقت تک کے لیے ایک امت ہے جب تک ہدایت کے لیے صرف ایک سمت دیکھے نبی حقیقت کو بلا دلت الہی دیکھتا ہے اور امتی ہر دینی بات کے لیے نبی کی طرف رخ کرتا ہے جب تک سارے امتی ایک نبوت کے گرد جمع نہ ہوں وہ ہدایت کے لیے ایک سمت رخ کرنے والے کیسے ہو سکتے ہیں۔

وہ لوگ جن کا دھیان دینی رہنمائی کے لیے مختلف سمتوں کی طرف بہرہ افرا تو ہو سکتے ہیں

لیکن جماعت نہیں۔ انسانوں کی ایک بھیڑ ہو سکتے ہیں ایک امت نہیں۔ قطروں کا نام دریا اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ اس کا دھارا ایک طرف بہتا ہو۔

مسلمان چودہ سو سال سے اس ایک دھارے میں بہتے چلے آ رہے ہیں جب تک کوئی فرد یا گروہ اس دھارے کو نہ چھوڑے وہ کسی نئی نبوت کا متفقہ نہیں ہو سکتا۔ قادیانیوں کی اپنی سلامتی بھی اسی میں ہے کہ وہ اپنی جُدا راہ لیں اور اس کے پیروار سے صرف اسی راہ سے جانیں۔ چودہ سو سال کی شاہراہ نئی نبوت کی گرا بناری کی تحمل نہیں ہو سکتی۔

میراث من صلتی صلاتنا واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا میں استقبل قبلتنا میں اسی ایک سمت دیکھنے کی تعلیم ہے نماز میں قبلہ رخ ہونا تو من صلتی صلاتنا میں آگیا تھا اور اکل ذبیحتنا میں بھی وہی لوگ مراد ہیں جو ہمیں کسی نئی نبوت کو نہ ماننے کے باعث کافر کہتے ہوں۔

مرزا غلام احمد کو نبی ماننے والے ہم مسلمانوں کو بُرا لگا کر کہتے ہیں اور ان کے نزدیک مرزا صاحب کے دعوے نبوت کے بعد مرزا غلام احمد کو نبی نہ ماننے والا ہر شخص منطقی طور پر کافر قرار پاتا ہے۔ جو ہمیں کافر سمجھنے والے ہمارے نزدیک من اکل ذبیحتنا کے تحت جگہ نہیں پاتے۔ اب بیجائے اس کے کہ یہ چند تنکے اس پُورے دریا کو گنگا کریں۔ سلامتی اسی میں ہے کہ ان تنکوں کو اس سے نکال کر انہیں اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ پھر یہ خود ایک غیر مسلم اقلیت کا روپ اختیار کریں گے اور تاکہ پوری رُوئے زمین ان کے لیے تنگ نہ ہو جائے اور پوری امت ختم نبوت کے انکار کے اسی عظیم منصفہ سے نجات پا جائے گی۔

غاذ کعبہ ہمارا صرف قبلہ نماز نہیں سمت ہدایت بھی ہے ہم سعودی عرب کو اپنا دینی مرکز سمجھتے ہیں۔ یہ سرزمین اب قیامت تک کے لیے دارالایمان ہے کُفرستان نہیں ہو سکتی۔ یہاں حق ہمیشہ کے لیے داخل ہوا اور کُفر ہمیشہ کے لیے نکل بھاگا تھا۔ جلع الحق وزهق الباطل قُلْن کی دی ہوئی سند ہے۔ حضور فحقی مرتب کے بعد اگر کسی اور نبی کا آنا مانا جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کہاں مبعوث ہوا۔ اگر عرب میں کہیں باہر آیا ہے تو کیا عالم عرب اس کے انکار سے یکسر کُفرستان نہ بنا۔

اور کیا یہ قرآن کا کھلا انکار نہیں۔

انگریز ہندوستان کو کیوں وہ مذہبی تقدس دینا چاہتے تھے جو کہ مسلمانوں میں کو مکرمہ اور مدینہ منورہ کو حاصل ہے صرف اس لیے کہ وہ یہاں سے مسلمانوں کا ایک وفادار طبقہ پیدا کریں اور مسلمانوں کی اعتقادی مرکزیت عرب سے ہندوستان منتقل ہو جائے۔

دنیا نے عرب مسلمان ہے پھر کئی غیر عرب ممالک بھی مسلمان ہیں جیسے ترکی انڈونیشیا اور افغانستان وغیرہ۔ تحریک خلافت نے ثابت کیا کہ ہندوستان کے مسلمان بھی اپنے کو دنیا کے اسلام کا ایک حصہ سمجھتے ہیں۔ انگریزوں کی دودھس نظر سے بھی کہ دُنیا نے عرب ہندوستان کے مسلمانوں کو دُر کے مرکز اسلام کو کمزور کیا جائے اور ہندوستان میں ان کا ایک ایسا طبقہ پیدا ہو جو بدل و جانگس انگریزوں کا خیر خواہ ہے۔

قادیانیوں کا جو وفد ۲۲ مارچ ۱۹۴۳ء کو دہلی میں لارڈ ولنگٹن سے ملا۔ اس میں یہ ایڈریس وائسر کنگ ہند کو پیش کیا گیا تھا۔

جناب عالی! جماعت احمدیہ کا سیاسی مسلک ایک مقررہ شاہراہ ہے جس سے وہ کبھی اِدھر نہ گھر نہیں ہو سکتے اور وہ حکومت کی فرمانبرداری اور امن پسندی ہے۔

کیا پاکستان میں قادیانی اس مسلک پر ہیں؟ اگر حکومت پاکستان انہیں غیر مسلم اقلیت قرار دے تو یہ حکومت پاکستان کے اس فیصلے کو کبھی نہ مانیں گے اور ان کا منہ جب بالادعویٰ ایک بکسی کی تصویر بن کر رہ جائے گا۔ یہ کھٹے بندوں چھل پنے اسی آفاقی طرہ سے جھگیں گے جس کی خاطر انہوں نے اپنا مذہبی سیاسی مسلک قائم کیا تھا۔ پنڈت جواہر لال نہرو کی بھی کوشش تھی کہ ہندوستان مسلمانوں کو عرب ممالک سے پرہیز کئے ہندوستان کا دغلا بنایا جائے۔ ڈاکٹر اقبال نے قادیانیوں کو غیر مسلم ثابت کرنے کے لیے جو مضامین لکھے۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے ان کا جواب اسی لیے لکھا تھا۔ مرزا بشیر الدین محمود لکھتا ہے۔

پنڈت جی ڈاکٹر اقبال کے ان مضامین کا رد لکھا ہے جو انہوں نے احمدیوں کو مسلمانوں سے ملوث قرار دینے کے لیے لکھے تھے۔

پنڈت جواہر لال کو امید تھی کہ کچھ مسلمان ہندوستان وہ عقیدت قائم کریں جو جدید دُنیا کے عرب سے قائم کیے ہوئے ہیں۔

مہفتہ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

انیسویں صدی کے نصف آخر اور بیسویں صدی کے شروع میں مسلم دنیا نہایت سے تطورات
نے دوچار ہوئی سیاسی شوکت چھٹی تو اسلام کے کئی بنیادی عقائد بھی ان سیاسی تطورات کا تختہ مشق
بن گئے۔ اسلام کی بعض تعلیمات جو عہد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے ثبوت و مفہوم
میں قطعی اور صریح علی آرہی تھیں نظریات بننے لگیں۔ اور حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت
کا عقیدہ جو تیرہ سو سال سے بغیر کسی تاویل و تفسیر کے قطعی اور صریح چلا آرہا تھا۔ انیسویں صدی میں
ایران میں اور بیسویں صدی کے آغاز میں ہندوستان میں تختہ مشق بنا۔ یہ اتحاد ایران اور ہندوستان میں مسلم
دنیا کے سامنے ایک سیلاب بن کر اٹھا اور قرآن کریم اور پیغمبر عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت
پر یقین رکھنے والی اقوام کے کچھ افراد کٹ کٹ کر نئے مدعیان نبوت کی گود میں گر گئے مسلم قومی
وحدت کے عظیم قلعے میں بڑا شگاف ہوا اور مسلم دنیا ایک بڑی جنبش سے دوچار ہوئی علماء اسلام
قرآن و سنت کی صحیح مرادات کے تحفظ کے لیے اٹھے اور نئی باتوں کی راہ ہموار کرنے والی اسنادی
تبعیرات کے جواب میں ہر دور و تحریکوں کے خرمین امن پر سبکی بن کر گئے

انیسویں صدی سے پہلے اسلام کی ملی دنیا میں ختم نبوت پر کبھی کوئی طویل بحث نہ چلی تھی۔
نہ اس کی ضرورت تھی۔ خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں مسلمانوں میں مسیّد کذاب
اور اسود منی مدعیان نبوت اُٹھے۔ مگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان کے خلاف اجماعاً اٹھ کھڑے ہوئے
اسے مسیّد کذاب عام ممانوں کی طرح نماز بھی پڑھنا تھا اور اپنی اذان میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا
اعلان بھی کرنا تھا (دیکھئے تاریخ طبری جلد ۳ ص ۴۴) محدث محمد بن اسماعیل الامیر الصغانی (۱۱۸۲ھ) لکھتے ہیں: الا تری
ان بنی حنیفہ کانوا یشہ دون ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ ویصلون و لکنہم قالوا ان مسیلمہ بنی
فقالہم المصحابہ و سبّوہم (طہمیر الاعتقاد عن ادراک اللہ ص ۱۵) اس سیتہ چلتا ہے کہ وہ مسیلمہ کو اتنی نبی سمجھتے

صحابہ کے اس اجماعی اقدام اور اسلام کی سیاسی شرکت نے مسند ختم نبوت میں کسی رخسہ کو بگڑ نہ پانے دی اور یہ مسند اسلام کے بنیادی عقائد میں بغیر کسی تاویل و تفسیر کے آگے منتقل ہو نہ سکا، وہاں انہوں نے صدیوں مسلمانوں کے سیاسی تنزل کے باعث ان اتحادی تحریکوں کا اجماعی جواب نہ بن سکی اور سیاسی مفادات حاصل کرنے کے خواہشمند بے علم مسلمان ان کا شمار ہونے لگے یہاں تک کہ مسلمانوں کو ان اتحادی سیلاب کے آگے علمی بند باندھنے پڑے اور پھر یہ مسند ختم نبوت بیسویں صدی کا ایک بڑا علمی موضوع بن گیا۔

ایران میں بہائی تحریک

ایران میں غیر ملکی حکومت کا براہ راست دخل نہ تھا، اس لیے وہاں کی اتحادی تحریک کچھ مفصل رہی۔ پیر و خان بہادر الشہر (۷۷) نے قرآن کریم اور حنفیہ پیغمبر مصلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر اظہار ایمان کے باوجود واضح طور پر اقرار کیا کہ بہار اللہ کو نبی ماننے کے بعد اب وہ مسلمان نہیں رہے۔ نبوت بدلنے سے اب ان کی قوم بدل گئی ہے اور نئے نبی پر ایمان لانے کے بعد اب وہ اس پہلے نبی کی امت میں نہیں رہے جس کے گرد وہ پہلے جمع تھے۔ گو وہ اس کی نبوت اور رسالت پر اب بھی تاریخی اعتبار سے سخت عقیدہ رکھتے ہیں۔ بہائی اپنے آپ کو نہ مسلمان کہتے ہیں نہ اپنے آپ کو مسلمان سمجھتے ہیں۔ بہائیت کے اس طرز عمل سے ان کی تحریک مسلمانوں کے لیے زیادہ فتنہ نہ بن سکی۔ علامہ اقبال مرحوم لکھتے ہیں:-

میرے نزدیک..... بہائیت قادیانیت سے زیادہ مخلص ہے کیونکہ وہ کھلے

طور پر اسلام سے باہمی ہے لیکن مودثر الذکر (قادیانیت) اسلام کی چند

نہایت اہم صورتوں کو ظاہری طور پر قائم رکھتی ہے لیکن باطنی طور پر اسلام کی

تختہ اور حنفیہ قائم بینین کا کلمہ پڑھتے تھے اور نمازیں بھی ادا کرتے تھے معلوم ہوتا ہے مرزا غلام احمد نے مہمت نبوت کا تصور یہیں سے لیا ہے۔

روح اور مقاصد کے لیے مہلک ہے۔ اس کا حاسد خدا کا قصور کہ جس کے پاس دشمنوں کے لیے لائق دوزخ لے اور بیماریاں ہوں۔ اس کا نبی کے متعلق بخیر کا تحمل اور اس کا روح مسیح کے تسلسل کا عقیدہ وغیرہ یہ تمام چیزیں اپنے اندر یہودیت کے اتنے عناصر رکھتی ہیں۔ گویا یہ تحریک ہی یہودیت کی طرف متوجہ ہے۔

ہندوستان میں قادیانی تحریک

ہندوستان پورے طور پر انگریزی حکومت کے قبضہ میں تھا۔ وہاں قادیانی تحریک محض ایک دینی اتحاد نہیں، برطانوی سامراج کے آگے ایک کامل القیاد بھی تھا۔ اس کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ انگریزوں کو اسلام کے نام پر اپنے اعلیٰ الامر میں داخل کرے اور ایک ایسا طبقہ تیار کیا جائے جو مجبوراً نہیں دل وہاں سے انگریزوں کا فرمانبردار ہو۔ انگریزی حکومت کے استحکام کے ساتھ مسلمانوں کی قومی وحدت میں انتشار اسی طرح پیدا ہو سکتا تھا کہ قادیانی لوگ مرزا قلام احمد (وفات ۱۹۰۸ء/۱۲۳۷ھ) کی نبوت کے اقرار کے باوجود یہ تسلیم نہ کریں کہ وہ مسلمان نہیں ہیں۔ تاکہ اسلامی وحدت کے قلعے میں نت نئے شگاف پڑتے رہیں تاکہ الحادی قافلوں کی آمد و رفت اس قلعے کو یکسر تخریب کر لے۔

یہ وہ وقت تھا جب ہندوستان میں انگریزوں کی حکومت تھی اور مسلمان یہاں کبھی کبھی آزادی کی چنگاری روشن کرتے رہتے تھے جسے ہمیشہ کے لیے بجھانے کی ذمہ داری مرزا صاحب نے اپنے ذمہ لے رکھی تھی۔ مرزا صاحب نے اپنے اس سیاسی مقصد کے لیے قرآن کو استعمال کیا۔

قرآن کریم میں ہے :-

اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم۔ (پ الشار ۵۹)

ترجمہ: تم اللہ کی اطاعت کرو اور اس رسول کی اطاعت کرو اور ان کی جو قسم میں سے اعلیٰ الامر ہوں۔

مسلمان اپنی اولی الامر کی اطاعت کو واجب جانتے تھے جو مسلمانوں میں سے ہوں۔ مگر مرزا غلام احمد نے اپنی جماعت کو کہا۔

میری نصیحت اپنی جماعت کو یہی ہے کہ وہ انگریزوں کی بادشاہت کو اپنے اولی الامر میں داخل کریں اور دل کی سچائی سے ان کے مطیع رہیں۔

اس میں مرزا صاحب نے بے نقطوں میں تسلیم کیا ہے کہ انگریز پہلے سے اولی الامر میں داخل نہ تھے۔ یہ اب مرزا صاحب کا کلام ہے جو انہیں اولی الامر میں داخل کیا جا رہا ہے۔
مرزا غلام احمد یہ بھی لکھتا ہے۔

میری ہمیشہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے خیر خواہ ہو جائیں۔ میں نے نہ صرف اسی قدر کام کیا کہ برٹش انڈیا کے مسلمانوں کو گورنمنٹ انگلشیہ کی سچی اطاعت کی طرف جھکایا، بلکہ بہت سی کتابیں عربی، فارسی اور اردو میں تالیف کر کے مملکت اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطلع کیا۔

جو لوگ میرے ساتھ مریدی کا تعلق رکھتے ہیں وہ ایک ایسی جماعت تیار ہو جاتی ہے کہ جن کے دل اس گورنمنٹ کی سچی خیر خواہی سے بالاجب ہیں۔

سب مسلمانوں کو بار بار تاکید کی اور معقول وجوہ سے ان کو اس طرف جھکایا کہ وہ گورنمنٹ کی اطاعت بدل و جلن اختیار کریں۔

یہ صرف علمی قسم کے اختلاف نہ تھے

مرزا غلام احمد کے مسلمانوں سے اختلافات محض علمی حدود میں نہ تھے۔ ان میں انگریزی سیاست بھی کارفرما تھی اور سیاست میں بھی مرزا صاحب محض ایک رائے نہ رکھتے تھے۔ بلکہ ان کی نیت انگریز

۱۔ مضمودۃ الامام ص ۲۳ مرزا غلام احمدؒ تریاق القلوب ص ۵۵۱ ۲۔ تبلیغ رمالۃ حصہ ۲ ص ۱۵۱ ۳۔ ایضاً ص ۱۵۱
۴۔ کشف الخطاء ص ۱۵۱ مرزا غلام احمد

حکومت کی خدمت تھی کسی کی نیت پر عمل اچھی بات نہیں لیکن مرزا صاحب اپنے اس مشن میں اتنے دور بھل گئے کہ کفر کی زد میں آ گئے۔ قادیانیوں کی یہ شکایت درست نہیں کہ مسلمان انہیں کافر کہیں سمجھتے ہیں مرزا صاحب کو ان کے مشن نے ہی یہاں تک پہنچا یا ہے۔ مرزا صاحب اپنی نیت خود یوں بیان کرتے ہیں۔

جس گروہ نیت کی اطاعت اور خدمت گزاری کی نیت سے ہم نے کئی کتابیں مخالفت
جہاد اور گروہ نیت کی اطاعت میں لکھ کر دنیا میں شائع کیں اور کافر وغیرہ اپنے
نام رکھوائے۔

جب انہوں نے خود ایسے نام رکھوائے تو اب گمراہ اور شکوکہ کس بات کا ہے۔



قادیانی تحریک کا سیاسی پہلو

اس وقت ہم انگریزی حکومت اور بانی سلسلہ مرزا غلام احمد قادیانی کی نیت پر بحث کرنا نہیں چاہتے مرزا صاحب نے اپنی نیت خود اگل دی ہے۔ نہ ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ختم نبوت کے سمجھنے میں اتحاد کی راہ چلنے والے سب جان بوجھ کر یہ کھیل کھیل رہے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگوں کے دلوں میں شک کے کاٹے بھی کسی جہت سے چھپے ہوں اور تحریک سے مسلسل وابستگی نے ان کے ذہن کو اس اتحاد میں غفلت بنا دیا ہو۔ ہمیں اس وقت اس مسئلے سے صرف علمی سروکار ہے ہم صرف ان ذہنوں کے لیے جو کسی جانب داری کے بغیر محض علمی حدود میں رہ کر اس سلسلہ کو سمجھنا چاہتے ہیں۔ یہ بہ یہ تحقیق پیش کر رہے ہیں۔ بات کو دل میں اتارنا اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے۔ وہ المستعان وعلیہ التکلیف۔

ہماری اس کوشش کا نمایاں پسہ اسلام کے عقیدہ ختم نبوت کا اصلی پیرایہ اور اس کے

اس قطعی معنی و مفہوم کا تاریخی تسلسل ہے۔ محمد تحقیق یہ ہے کہ تا جہاں ختم نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت نے اپنی چودہ سو سالہ تاریخ میں عقیدہ ختم نبوت کو کس معنی و مفہوم میں قبول کیا ہے۔ ہاں پس منظر کے طور پر ہم ان وجوہ کو نظر انداز نہیں کر سکتے جن کے باعث اس دور میں یہ چودہ سو سال کا تحقیق علیہ عقیدہ نہایت بے دردی سے اختلافی بنا دیا گیا۔



ختم نبوت میں اختلاف پیدا کرنے کے عوامل

یہ بات تو کچھ دیر بعد کھلے گی کہ ان سیاسی تطورات میں ختم نبوت کا مسئلہ کیسے زیر مشق آ گیا۔ پہلے قدم پر انگریز حکومت کی کوشش تھی کہ مسلمانوں کے جذبہ جہاد کو لگام دی جلتے۔ اگر یہ محکمان مسلمان کے جذبہ جہاد کی ایک جھلک ۱۸۵۷ء میں دیکھ چکے تھے اور بلا وہ چاہتے تھے کہ اس انقلابی مذہبی جذبہ کو ہندوستان میں ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا جائے اور یہ چونکہ ایک مذہبی عمل ہے اسے مذہبی طور پر ہی ختم کیا جائے۔

۱۸۵۷ء کی تحریک میں انگریزوں کو اپنے وفاداروں اور باغیوں کا پورا پورا علم ہو چکا تھا۔ قادیان میں مرزا غلام احمد کے والد مرزا غلام مرتضیٰ نے انگریزوں کی بہت مدد کی تھی اور انہیں قادیان سے سپاس گھوڑے مع سواروں کے فراہم کیے تھے۔ تحریک ختم ہونے پر انگریزوں نے قادیان پر اُمید کی نظر رکھی اور تاریخ گواہ ہے کہ دیکھتے دیکھتے مرزا غلام احمد میدان میں آ گئے۔ باغیوں نے ۱۸۶۸ء میں دلاالعلوم دیوبند کی بنارس کی اور وفاداروں نے بیس سال بعد یکایک حضرت مسیحی علیہ السلام کی وفات کا اعلان کر دیا۔

انگریزوں کو اس اعلان سے صدمہ ہونا چاہیے تھا کہ یہ کون ہے جسے حضرت مسیح کی جگہ کھڑا کر دیا گیا ہے۔ مگر ایسا نہ ہوا۔ وہ اس اعلان کے پس پردہ ایک بڑا دور کا خواب دیکھ رہے تھے یہ انگریزوں کا مسلمانوں کے جذبہ جہاد کے خلاف پہلا موثر قدم تھا۔ وہ جان چکے تھے کہ اسلامی تعلیمات کی رُو سے

حکم جہاد کب روکا جاسکتا ہے۔



مسلمانوں کے جذبہ جہاد کی روک تھام

مرزا غلام احمد قادیانی نے :-

- ① پہلے انگریزوں کو قرآنی حکم اولی الامر منکم کی اطاعت میں داخل کیا۔ ان کی اطاعت کو فرض کیا اور ان کی مخالفت کو حرام کہا۔
- ② پھر ان کے احسانات یا دوا کر انہیں مسنین سے نیکی کرنے کی تلقین کی۔
- ③ پھر انہیں مسلم ممالک کے مسلمان حکمرانوں کے مقابلہ میں لاکر وقت کی بہترین مخلوق قرار دیا۔
- ④ پھر بطور ملہم (جسے خدا کی طرف سے الہام ہوتا ہے) کے انگریزوں کی اطاعت کو خدائی حکم کہا۔
- ⑤ اور پھر اسلام کے مسند جہاد کے خلاف پورے پورے نکال لیے اور اسے ایک بدترین عمل قرار دیا۔



مسیح کی آمد پر جہاد کا اختتام

اسلامی تعلیمات میں مسند جہاد اتنا روشن ہے کہ اسے ختم کرنے کی کوئی صورت نظر نہ آتی تھی۔ ہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جو ملاقات قیامت میں سے ہے اور جن کی آمد پر کفر کی صف لپیٹ دی جائے گی۔ یہود و نصاریٰ دونوں قومیں حضرت مسیح پر صحیح طور پر ایمان لے آئیں گی اور مسلمان ہوجائیں گی اور دوسری بھی کوئی کافر قوم باقی نہ رہے گی۔ اب ان حالات کے آثار میں بیض المعروب کی خبر موجود تھی، وہ یہ کہ اس وقت جہاد کی ضرورت باقی نہ رہے گی۔ کیوں کہ اس کا موضوع ”کفر اور اس کے لیے عناد“ موت کی آغوش میں جا چکے ہوں گے۔

اب ضرورتِ جہاد باقی نہ رہنے کی صرف ایک ہی صورت ہو سکتی تھی کہ اس برطانوی دورِ اقتدار کو وقتِ مسیح قرار دیا جائے تاکہ جہاد کے یکسر خاتمہ کا اعلان کیا جاسکے انگریزی حکومت کو ضرورت تھی کہ اس وقت حضرت عیسیٰ بن مریم نزول فرمائیں۔



مسیح ناصری کا انتظار نہ کرنے کا پروگرام

خدائی فیصلے انسانی پروگرام کے ماتحت نہیں ہوتے۔ اس لیے تدبیر یہ ہوئی کہ اس وقت کوئی اور شخص مسیح ابن مریم کے نام سے کھڑا کیا جائے اور جن آیات اور احادیث میں حضرت عیسیٰ بن مریم کے قریب قیامت میں آنے کی خبر دی گئی ہے ان کا مصداق اسے قرار دیا جائے اور وہ مثیل مسیح کے نام سے جلوہ گر ہو۔ اس سکیم کے لیے ضروری تھا کہ پہلے اہل عیسیٰ ابن مریم کو مارا جائے تاکہ کسی کا انتظار باقی نہ رہے اور اس وقت کے جملہ احکام اس مثیل مسیح پر منطبق کرنے میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے

لہٰذا صاحب کے اس موضوع پر اشاران کی کتاب تحفہ گوڑویہ کے ضمیمہ میں موجود ہیں جن کا نمونہ یہ ہے۔

کیوں مجھوتے ہو تم یضع الحرب کی خبر کیا یہ نہیں بنجاری میں دیکھو تو کھول کر

فرما چکا ہے سید کو نین مصطفیٰ عیسیٰ مسیح جنگوں کا کڑے کا انتہا

اب آگیا مسیح جو دین کا نام ہے دین کی تمام جنگوں کا اب اتمام ہے

لوگوں کو یہ بتاؤ کہ وقت مسیح ہے اب جنگ اور جہاد حرام اور قبیح ہے

(ضمیمہ تحفہ گوڑویہ ص ۲۶)

میں نے ہرگز یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میں مسیح ابن مریم ہوں۔۔۔۔۔ بلکہ میری طرف سے وعدہ بات یا آٹھ سال سے برابر

یہی شائع ہو رہا ہے کہ میں مثیل ہوں۔ (انزالہ اوہام ص ۹) مے جیسے عدم ضرورت جہاد وغیرہ مرزا صاحب

خود لکھتے ہیں، اور یاد رکھو اسلام میں جو جہاد کا مسئلہ ہے میری نگاہ میں اس سے بدتر اسلام کو بدنام

کرنے والا اور کوئی مسئلہ نہیں۔ (تبلیغ رسالت جلد ۱۰ ص ۱۲۴)

مثیل مسیح بننے کے لیے اس وقت صرف مرزا غلام احمد تیار ہوا اور کوئی شخص اتنا بڑا دعویٰ کرنے کے لیے تیار نہ تھا۔ قرصہ فال اب اسی کے نام آیا۔ لیکن اس میں پھر مرزا غلام احمد کے سامنے ایک مشکل تھی وہ یہ کہ اس کا کریکٹر اس طرح کا صاف نہ تھا کہ اسے ایک نبی اللہ کی جگہ پیش کیا جاسکے۔ اس میں مرزا غلام احمد اپنے کو تو کچھ اُدسچانہ کر سکے۔ انہوں نے فیصلہ کیا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کا کریکٹر اس قدر گھناؤنا بتلایا جائے کہ لوگوں کے لیے پھر مرزا غلام احمد کو مثیل مسیح ماننا زیادہ مشکل نہ رہے۔



حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کریکٹر پر حملے

مرزا غلام احمد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کریکٹر اور چال چلن کو اس انداز میں پیش کیا کہ اس میں مثیل ہونے کے مدعی "کا ذاتی چال چلن اور کردار اس اصل مسیح سے کچھ زیادہ دُور نظر نہ آنے لگا۔ ان ضروریات کے ماتحت پہلے وفات مسیح کا مسئلہ مرکز بنا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کریکٹر چال چلن اور شرافت پر غلط اور نازیبا حملے اس سلسلہ کی ایک کڑی تھے۔ پھر پھر مثیل مسیح کے آنے کا اعلان تھا اور پھر وفات مسیح کا عقیدہ ان کا سرگزشتی دعویٰ تھا۔



وفات مسیح سے مثیل مسیح کو اس اُمت میں لانے کا انتظام

اس کے بعد مرزا غلام احمد کا دعویٰ کہ میں مثیل مسیح ہوں کھل کر سامنے آگیا اور مرزا غلام احمد نے اس میں اتنی سبقت کی کہ حضرت عیسیٰ پر بھی اپنی افضلیت کا اعلان کر دیا۔

ایک منہم کہ حسب بشارات آدم عیسیٰ کجا است تا نبہد پاہ منبرم
اور اس نے برملا کہا :-

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو۔ اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

○ اس تحریک میں لفظ نبی اللہ کی پہلی آمد

جب مرزا غلام احمد نے اپنے تئیں مسیح موعود ٹھہرایا اور کہا کہ جس مسیح ابن مریم نے آنا تھا وہ میں ہی ہوں۔ تو پھر سوال اُٹھا کہ مسیح بن مریم کے لیے چونکہ نبی اللہ کے الفاظ بھی آتے ہیں گو ان کی یہ نبوت نافذ نہ ہوگی۔ اس لیے اس میں مسیح کو نبی اللہ قرار دینا بھی ضروری ہے۔ اس کا موضوع چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کی نبوت یافتہ کوئی شخصیت نہ تھی کہ اس کی آمد ثانی پر مسئلہ ختم نبوت زیر بحث نہ آئے اور اس کا موضوع ایک بعد کا پیداشدہ شخص بنا۔ اس لیے ختم نبوت کے مسئلہ میں بھی ترمیم کی ضرورت پیش ہوئی۔

○ عقیدہ ختم نبوت میں ترمیم کا آغاز

مسیح ابن مریم کی آمد ثانی اسلامی عقیدہ ختم نبوت کے منافی نہ تھی، اس لیے کہ وہ حضور ختمی نبوت سے پہلے کے نبوت یافتہ ہیں اور آمد ثانی پر بھی وہ حضور کی ملت کو منسوخ نہ کریں گے بلکہ ماتحت ہو کر رہیں گے۔ مگر چونکہ بعض بزرگان اسلام کی ایسی عبارات موجود تھیں جو کسی پہلے کے نبوت یافتہ انسان کے ظہور ثانی پر آنحضرت کے ماتحت رہنے پر دلالت کر رہی تھیں۔ اور اس غیر تشریعی نبوت کا حضور کی ختم نبوت سے کوئی تضاد نہیں ہوتا تھا۔ اس لیے ان عبارات کے دوسرے پہلو کا ناجائز سہارا لے کر مرزا غلام احمد کے دعوے نبوت کو کچھ قوت دی گئی۔ اور اسلام کے عقیدہ ختم نبوت کی ترمیم کے لیے یہ راہ الحاد ہموار لے لی۔ یعنی اہل مسیح ابن مریم حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جیسے ایک سلطنت کا حکمران جب کسی دوسری سلطنت میں جاتا ہے تو وہ سبب الحکومت نہیں ہوتا بلکہ ہوتا وہ حکمران ہی ہے لیکن اس کی حکومت وہاں نافذ نہیں ہوتی۔ لہٰذا کہ وہ ملت کو منسوخ نہ کرے بلکہ شریعت محمدیہ کے تابع ہو کر رہے۔

ہو گئی کہ کسی پرانے نبی کے ماتحت ہو کر آنے کی بجائے نئے ماتحت نبی کا پیدا ہونا جائز قرار دیا جائے
یہ عقیدہ ختم نبوت کے مضبوط قلعہ میں پہلا شگاف تھا۔



ان تمام منازل کے طے کرنے کا مقصد جہاد کی حرمت اور انگریزی حکومت کا استحکام
تھا۔ وفات مسیح — مثیل مسیح — ابراہیم نبوت — اور ماتحت نبی — یہ محض راستے کے نشیمن
تھے۔ اصل منزل اپنی جگہ سامراج کا استحکام ہی تھا اور اس کی انگریز حکومت کو ضرورت تھی — جہاد کی
حرمت محض مسئلہ کے بیان کے لیے نہ تھی — بلکہ اس میں نیت انگریزی حکومت کی خدمت
تھی بلکہ



نئی نبوت پر پرانی نبوتوں کے دلائل

جب اس اتحادی عقیدہ ختم نبوت کی اسلامی عقیدہ ختم نبوت سے ٹک رہی تو مرزا غلام احمد
نے اسے ایک خاص قسم کی نئی نبوت قرار دیا۔ اور اسے ایک نئی اصطلاح کہا، یہ نہ کہا کہ میں سچے نبیوں
کے منہاج پر اس وقت کا ایک نبی ہوں۔ قادیانی حضرات کی انتہائی بے بسی اور بے چارگی ہے
کہ مسئلہ ختم نبوت زیر بحث آنے پر وہ انہی آیات کا سہارا لیتے ہیں جن میں کسی سابقہ وقت کے نبیوں
سے مرزا غلام احمد خود لکھتا ہے۔

”جس گورنمنٹ کی اطاعت اور خدمت گزاری کی نیت سے ہم نے کئی کتابیں مخالفت جہاد

اور گورنمنٹ کی اطاعت میں لکھ کر دنیا میں شائع کیں اور کافر وغیرہ اپنے نام رکھوائے۔“

(تبلیغ رسالت جلد ۱۰ ص ۲۸)

”وَلِكُلِّ اَنْ يَصْطَلِحَ رَتْمَةً حَقِيقَةً اَلْوَحْيَ“ (۲۸) یہ اطلاق مجاز اور استعارہ کے طور پر ہے۔

(اربعین جلد ۲ ص ۴۵)

کے آنے کی خبر قرآن کریم میں بطور حکایت ذکر فرمائی گئی ہے۔ حالانکہ جس معنی میں پچھلے نبیوں کی نبوت تھی خواہ تشریف ہو خواہ غیر تشریف۔ اس معنی اور مفہوم کو جب مرزا غلام احمد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم سمجھتے تھے اور اپنی نبوت کو ایک نئی اصطلاح قرار دیتے تھے تو مرزائی مبلغین پر لازم تھا کہ مرزا صاحب کے حصے کے مطابق اس نئی قسم کی نبوت پر کوئی ایک آیت پیش کئے۔ جس میں یہ ائمہ مذکور ہوتے۔

○ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کے لیے کسی نئے نبی کے پیدا ہونے یا مبعوث ہونے کی

لہ مثلًا یا بنی آدم انا یا تینکھ رسول منکھ دیفصون علیکھ بابا یاقی۔ (پہلے اعراف آیت ۲۵) یہ ایک عالم ارواح کا خطاب قرآن پاک میں ذکر کیا گیا ہے اگر اس سے مرزائی حضرات اجرائے نبوت پر استدلال کریں گے تو کیا اس سے تشریف نبوت اور مستقل غیر تشریف نبوت ہر دو کے دروازے بھی کھلے نظر نہ آئیں گے؟ اور ظاہر ہے کہ قادیانیوں کے قول کے مطابق مرزا غلام احمد خود بھی ایسی ہر نبوت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ختم مانتا ہے۔ قادیانیوں کو سوچنا چاہیے کہ اس غلط اور بے محل استدلال سے سوائے ایک مغالطہ کے انہیں کیا فائدہ حاصل ہوا۔ اسی طرح آیت من یطع اللہ ورسولہ... سے ماتحت اور غیر تشریف نبوت کا استدلال بھی غلط ہے۔ کیونکہ دوسرے پیغمبر کی اطاعت اور پیروی سے جو نبوت ملے ضروری نہیں کہ وہ غیر تشریف ہی ہو۔ مرزا صاحب کے قول کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی سے ملی تھی۔ حالانکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف پیغمبر تھے اور صاحب کتاب بھی تھے۔ مرزا صاحب خود لکھتے ہیں:-

ایک بنہ خدا کا عیسیٰ نام جس کو عبرانی میں اسوع کہتے ہیں تیس برس تک عیسیٰ علیہ السلام کی پیروی کے کہ خدا کا مقرب بنا اور مرتبہ نبوت پایا۔ (چشمہ مبہمی ص ۶۸)

اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ ان لوگوں کے ہاں نبوت ایک کبھی فعل ہے۔ حالانکہ نبوت ایک مرتبہ وہی ہے۔ جو خدا تعالیٰ کا اپنا ہی اصطلاح و اجتہاد ہے جس میں بندے کی اپنی محنت کا کوئی دخل نہیں۔ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ۔ قرآن پاک کی نص ہے۔

کی خبر ہوتی، کیونکہ بحث مطلق نبوت میں نہیں — نبوت بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے گو وہ کسی درجہ کی ہو۔

○ اس میں صرف غیر تشریعی نبوت کے اجراء کا بیان ہوتا اور تشریعی نبوت کے اجراء کا اس میں احتمال تک نہ پایا جاتا۔ کیونکہ نبوت کی اس قسم کے ختم ہونے کے مرزائی بقول خود قائل ہیں سو وہ آیت خود ان کے اُدھر گراں کیوں ہو۔

○ اس میں مطلق غیر تشریعی نبوت کا بیان بھی نہ ہو بلکہ وہ غیر تشریعی نبوت ظلی یا العکاسی حیثیت میں مذکور ہو، کیونکہ مستقل غیر تشریعی نبوت کے اجراء کے مرزائی خود بھی قائل نہیں سو وہ ایسی دلیل کیوں لاتے ہیں جو ان پر بھی ایک بار ہو۔

تحقیق کا لطف تب ہے کہ قادیانی حضرات ان تین شرائط کے مطابق مرزا غلام احمد کی نبوت کا ثبوت پیش کریں، مگر انہوں نے کہ یہ حضرات اپنے دعوے کے مطابق قرآن پاک کی ایک آیت یا ایک صحیح حدیث بھی آج تک پیش نہیں کر سکے جس میں ان تین شرائط کے مطابق مرزا صاحب کی نئی مصطلح نبوت باقی ہونے کا کوئی ادنیٰ ثبوت موجود ہو۔

علماء اسلام کو چاہیے کہ جن آیات میں تحریف کرتے ہوئے قادیانی مبلغ اجراء کے نبوت کا استدلال کریں ان کے اصولی تحقیقی اور تفسیری جوابات دینے سے پہلے مرزائی مبلغین سے یہ مطالبہ کریں کہ وہ اپنے دعوائے اجراء کے نبوت کی یہ تینوں شرطیں ان آیات میں سے کسی ایک میں ہی دکھلائیں۔ جب ان کے خود دعوے اور دلیل میں ہی مطابقت نہیں اور وہ پوری تحریف کرتے ہوئے بھی کسی آیت سے اجراء کے نبوت ان تین شرطوں کے ساتھ نہیں دکھاسکتے تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ختم نبوت کا زندہ اعجاز سمجھنا چاہیے کہ قرآن و سنت میں تحریف والحاد کی راہ چلنے کے باوجود مرزا بشیر الدین محمود سے لے کر قادیانی سلسلے کے ہر مبلغ تک تمام اکابر و اصغر مرزا غلام احمد کے اس خاص دعوئے نبوت پر اسی قسم کی خاص دلیل پیش کرنے سے عاجز ہیں اور انشاء اللہ العزیز قیامت تک عاجز رہیں گے۔

نئی نبوت کے دعویداروں کا ایک نیا دوسوہ

مرزا قلام احمد نبوت کی اس نئی تشریح سے وادی اہلاد میں آڑا بگڑا سے اپنے اس عقیدہ بہت پر کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہ مل سکی۔ ڈوبتے کرتکے کا سہارا مشہور شل ہے آئیے اب قادیانیوں کا یہ تنکا بھی لستے سے ہٹاتے چلیں۔

ان لوگوں کا عمامہ کو مغالطہ دینے کا یہ ایک عجیب استدلال کیا ہے کہ جب نبوت خدا کی رحمت ہے تو یہ بند کیوں ہو گئی ہم کہتے ہیں کہ اگر غیر تشریفی نبوت خدا کی رحمت ہے تو تشریفی نبوت بھی تو کوئی رحمت نہیں۔ آخر وہ کیا بند ہو گئی۔ حالانکہ اس رحمت کے بند ہونے کے تو تم خود بھی قائل ہو کیدوں کہ مرزائی مبلغین کے پاس ایسے چند سطحی مغالطوں کے سوا کوئی علمی اور محسوس دلیل موجود نہیں ہے۔

قادیانیوں کے ترکش کا آخری تیر

یہ دے کے بند گان اسلام کی چند عبارات ہیں جن میں نزول مبینی علیہ السلام کے پیش نظر پہلے نبی کی آمد کو اس شرط کے ساتھ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت منسوخ نہ کرے اور شریعت محمدیہ کے تابع ہو کر رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے خلاف قرار نہیں دیا گیا۔ ان عبارات میں تاویل و تحریف کے متعدد صاف کتے ہوئے مرزائی مبلغین انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نئے نبی کے پیدا ہونے کی دلیل بناتے ہیں اور اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت زمانی کے خلاف نہیں سمجھتے۔ حالانکہ یہ لوگ ان عبارات میں سے آج تک ایک ایسی جہاد نہیں پیش کر سکے جس میں۔

○ آنحضرت ختمی مرتبت کے بعد کسی غیر تشریفی نبی کے اس امت محمدیہ میں پیدا ہونے کی

ملاحضت موجود ہو۔

○ اس کے سیاق و سباق اور تشریح میں حضرت عیسیٰ ابن مریم کا کوئی ذکر نہ ہو جیسا کہ علامہ طاہر نقوی نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت قولہ انما خاتم الانبیاء دولا بنی بعدہ نقل کرنے کے بعد ساتھ ہی یہ لکھ دیا ولهذا انا ظرانی نزول عیسیٰ بن مریم۔ اس روایت میں حضرت عیسیٰ کی آمد ثانی کو طوطا رکھا گیا ہے سو اس میں کسی نئے نبی کی پیدائش کی پیدائش کی خبر نہیں ہے حضرت عیسیٰ کے آنے کا بیان ہے اسی طرح علامہ قاریؒ نے موضوعات کبیر میں جہاں اسس نبی کی آمد کو جو آپ کی شریعت کو منسوخ نہ کرے آپ کے خاتم النبیین کے خلاف نہیں کہا وہاں تشبیہ کے طور پر حضرت عیسیٰ حضرت خضر اور حضرت الیاس کے نام لکھ دیتے ہیں کہ اگر حضرت عمرؓ یا حضرت ابراہیمؑ حضورؐ کے بعد نبی ہوتے ہوتے تو انہیں نہت حضورؐ کی وفات سے پہلے ملتی جس طرح موت حضرت عیسیٰ حضرت خضر اور حضرت الیاس کو پہلے ملی ہوئی تھی ۲۔ حضرتؐ کے بعد کسی کو نبوت ملے کو غیر تشریفی کیوں نہ ہو یہ یقیناً اہت خاتم النبیین اور حدیث لا بنی بعدی کے خلاف ہے۔

○ اس میں محض اجزائے نبوت (جیسے سچے خواب) یا بعض کمالات نبوت ملنے کا بیان نہ ہو بلکہ بعض احوال امت کے منصب نہت پانے کی خبر ہو۔ جیسا کہ شیخ اکبر محی الدین ابن عربی اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کی بعض عبارات میں اس امت میں مبشرات پانے جانے یا بعض کمالات نبوت ظاہر ہونے کی خبریں موجود ہیں۔

○ اس نئی غیر تشریفی نبوت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت زمانی سے متصادم نہ ہونے کی صراحت ہو یہ نہ ہو کہ اس کے سباق میں تو ختم نبوت مرتبی کا ذکر ہوا اور اسے کسی نئے غیر تشریفی نبی کی نبوت سے نیز متصادم کہا گیا ہو اور اسے اس دعوے سے پیش کیا جائے کہ کسی نئے غیر تشریفی نبی کی نبوت حضورؐ کی ختم زمانی کے منافی نہیں ہے حضرت مولانا محمد قاسم کی بات ختم نبوت مرتبی کے سباق میں کہی گئی ہے جسے قادیانی خیانت کے طور پر ختم نبوت زمانی بنا کر پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مولانا کہتے ہیں کہ اگر حضورؐ کے بعد کوئی نبی پیدا ہو تو اس سے آپ کی ختم نبوت زمانی میں کوئی فرق نہ آئے گا (استغفر اللہ) یہاں ختم نبوت زمانی کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بات بدل کر لوگوں کو مغالطہ دینا سہی راہِ حل

ہے عقائد محکمات، (کھلی کھلی جہارت) سے ثابت ہوتے ہیں متشابہات سے نہیں کہ ختم نبوت مرتبی کی بات ختم نبوت، زمانی پر لگا دو اور اسی پر کفر و اسلام کے فاصلے قائم کر لو، ہم نے تنقیح مبحث کے لیے یہ چار باتیں واضح طور پر ذکر کی ہیں۔

○ اس نئی تشریحی نبوت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت زمانی سے متصادم نہ ہونے کی صراحت بھی موجود ہو۔

ان چار شرطوں کے ساتھ آج تک مرزائی مبلغین اجلائے نبوت کے ثبوت میں ایک عبارت بھی اپنے دعویٰ کے مطابق پیش نہیں کر سکے۔ پس اصولاً ہمارے ذمہ مرزائیوں کے کسی استدلال کا جواب نہ تھا کیونکہ مدعی اپنے دعوے ہی کو صحیح صحت میں پیش نہ کر سکے اور اس کے پاس اپنے دعوے کے مطابق ایک بھی دلیل موجود نہ ہو تو مدعا علیہ کے ذمہ کوئی جواب نہیں ہوتا۔ تاہم افادہ عام اور اتمام حجت کے لیے چند مختصر دلائل نہایت جامع مانع انداز میں ہدیہ قارئین ہیں۔ امدان استدلالات کا پوری طرح تار و پود بکھیر دیا گیا ہے۔ جن کے سہارے یہ مرزائی لوگ بھولے بھالے عام مسلمانوں کی مشایخ ایمان پر حملہ آور ہوتے۔

وما ارید الا اصلاح و ما توفیق الیہ باللہ علیہ توفیق کل و الیہ انیب۔

نامناسب نہ ہو گا کہ ہم مسئلہ ختم نبوت پر بحث کرنے سے پہلے کچھ مرزا غلام احمد کا بھی تعارف کراویں جو اس قدر میں اس مسئلے کو نکھانے کا باعث بنا۔

مرزا غلام احمد قادیانی

مرزا غلام احمد اپنے تعارف ولدیت قوم اور پیدائش کے بارے میں لکھتا ہے :-
میرا نام غلام احمد میرے والد کا نام غلام مرتضیٰ اور دادا کا نام عطا محمد اور
پر دادا کا نام گل محمد تھا..... میری پیدائش ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء میں سکوں کے
آخری وقت میں ہوئی اور میں ۱۸۵۷ء میں سولہ برس کا یا ستر برس میں تھا
اور ابھی ریش و برودت کا آغاز نہ ہوا تھا..... میری عمر قریباً چونتیس یا پچیس
برس کی ہوگی جب حضرت والد صاحب کا انتقال ہوا..... میری زندگی قریب
قریب چالیس برس کے زیر سایہ والد بزرگوار کے گزری ہے

اس عبارت میں مرزا صاحب نے اپنا سن پیدائش اعتقاداً دو سالوں میں دائر رکھا ہے
۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء کیونکہ ان دنوں تاریخ پیدائش پوری تعیین سے محفوظ رکھنے کا رواج نہ تھا
یہ انداز کب تک ہوتا ہے، جب بیان کرنے والا محتاط ہو کر بات کر رہا ہو پھر آگے مرزا صاحب
نے اپنی عمر کا وہ حصہ بھی ذکر کیا ہے جب بچہ اپنے آپ کو سنبحال کر لیکن میں داخل ہوتا ہے
اس عمر میں چار یا پانچ سال کم یا زیادہ ہونے کا کوئی شبہ یا احتمال باقی نہیں رہتا۔ چار یا پانچ ماہ کا فرق
محسوس نہ ہونے پائے۔ اور بات ہے لیکن چار یا پانچ سال — یہ ایک مدت واقع ہے جس کے
اس وقت مغالطے کی گنجائش نہیں ہوتی جب منہیں بچہ پڑنے کے قریب ہوں مرزا صاحب نے
اپنے مذکور سن پیدائش کی توثیق میں اپنی عمر ۱۸۵۷ء میں سولہ یا ستر سال کی ذکر کی ہے اس سے
یہی سمجھ میں آتا ہے کہ مرزا صاحب کی تاریخ پیدائش واقعی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء میں ہوئی اور سولہ سال
بعد آپ قطعاً اس مغالطے میں نہ تھے کہ آپ کی عمر سولہ سال ہے یا اکیس سال — نہ اس عمر میں عمر

کے بارے میں کسی کو اتنا بڑا مغالطہ ہو سکتا ہے اگر مرزا صاحب اپنا ایک سن پیدائش لکھتے اور پھر مدت العمر اس کا کہیں ذکر نہ ہوتا تو ساٹھ یا باسٹھ سال بعد جا کر بے شک یہ بات چل سکتی تھی کہ عمر باسٹھ سال ہے یا چھیاٹھ سال لیکن سولہ سترہ سال کی عمر میں اپنے پچھلے بیان کردہ سال پیدائش کی تصدیق آئندہ کے ہر اختلاف اور احتمال کو ختم کر دیتی ہے پھر والد صاحب کے انتقال کے وقت پھر اپنی عمر بتانا بتلاتا ہے کہ آپ کا ابتدائی بتایا سن پیدائش ہرگز غلط نہ تھا۔

مرزا صاحب کے سال پیدائش میں ترمیم کرنے کی ضرورت

مرزا صاحب کی وفات ۱۹۰۸ء میں ہوئی، مرزا صاحب بتا چکے تھے کہ اذروے الہام الہی ان کی عمر ۸۴، یا ۸۶ سال کے مابین ہوگی، مرزا صاحب کی عمر بوقت وفات ۶۸ سال کی تھی اس ناگہانی وفات سے ان کے اپنی عمر کے بارے میں سارے الہامات غلط ہو گئے، یہ سبب تھا جس کے باعث قادیانیوں کو مرزا صاحب کے سال پیدائش میں ترمیم کرنے کی ضرورت پیش ہوئی، کیوں کہ سال وفات میں وہ قطعاً کوئی ترمیم نہ کر سکتے تھے۔ یہ تاریخ ہر خاص و عام کے سامنے واضح تھی — انہوں نے پھر آپ کا سن پیدائش ۱۹۳۵ء مقرر کیا، تاکہ آپ کی عمر ۷۲ یا ۷۴ سال تک لے جانی جاسکے اور ۱۸۵۷ء میں ان کی عمر میں اکیس سال کی بتائی جسے مرزا صاحب سولہ سترہ برس بتا رہے ہیں جب ان کے ابھی ڈاڑھی نہ آئی تھی۔

(۲) خاندان کے لحاظ سے مرزا غلام احمد قوم مغل برلاس سے تھے مغل بنو فارس میں سے نہیں، مرزا غلام احمد کو اپنے آپ کو بنو فارس میں داخل کرنے کی ضرورت تھی، کیونکہ حدیث میں ہے:

لَوْ كَانُوا لِيَمَانٍ عِنْدَ الثَّرِيَاءِ لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ رِجَالٍ مِنْ خَارِسٍ أَوْ

قَالَ مِنْ أَبْنَاءِ خَارِسٍ ۝

اے اس خاکسار کا خاندان بنو ہاشمیہ ہے کوئی تذکرہ ہمارے خاندان میں نہیں دیکھا گیا کہ وہ بنی فارس

کا خاندان تھا۔ (اربعمین جلد ۲ ص ۲۷۷) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۷ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۷

ترجمہ: اگر ایمان ثریا ستاروں تک اٹھا ہو تو بھی انبارِ فارس سے ایک شخص یا اشخاص وہاں سے اسے لے آئیں گے

مرزا غلام احمد پاتا تھا کہ میں اس بشارت کا مصداق ٹھہروں۔ پچھلے علماء امام سیوطی وغیرہ اس بشارت کا مصداق امام ابوحنیفہؒ کو ٹھہرا چکے تھے مرزا کو اب ان سے بڑی سند کی ضرورت تھی۔ اسے الہام ہوا کہ نفلِ بلاس بنو فارس میں سے ہیں امداد اس بشارت کا مصداق تو ہے۔
مرزا غلام احمد لکھتا ہے:۔

میرے پاس فارسی ہونے کے لیے بجز الہام الہی اور کچھ ثبوت نہیں ملے
اور پھر یہ بھی لکھتا ہے:۔

کیونکہ خاندانوں کی حقیقت جیسی کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کسی کو ہرگز نہیں ملے

مرزا غلام احمد کے خاندان کا سرکاری تعارف

میرے والد مرزا غلام مرتضیٰ صاحب دربار گورنمنٹی میں کرسی نشین تھے اور
سرکار انگریزی کے ایسے خیر خواہ اور دل کے بہادر تھے کہ مئی ۱۸۵۷ء
میں سپاس گھڑے اپنی گرہ سے خرید کر سپاس جوان جنگ جو بہم پہنچا کر اپنی
حیثیت سے زیادہ گورنمنٹ عالیہ کو مدد دی تھی۔

ان سپاس گھڑوں کا بدلہ انگریزوں نے مرزا غلام مرتضیٰ کو یہ دیا کہ ان کے بیٹے مرزا غلام احمد
کو ایک بڑے کام کے لیے چننا اور مرزا غلام احمد نے اپنے والد کی سرکار برطانیہ کی اس خیر خواہی کو
آسمانی استناد بخشا۔

میں تمام مسلمانوں میں اول درجے کا خیر خواہ گورنمنٹ انگریزی کا ہوں کیونکہ
مجھے تین باتوں نے خیر خواہی میں اول درجے کا بنا دیا ہے۔ ۱۔ اول والد مرحوم

۲۔ تحفہ گورنمنٹ ۱۹۰۷ء ۳۔ اربعینِ حیدر دوم ۱۹۱۱ء ۴۔ تحفہ قیصریہ ملا

کے اثر نے ۲۰ دوم اس گورنمنٹ عالیہ کے احساؤں نے ۳۰ تیسرے خدا تعالیٰ کے الہام نے ۱۰

مرزا غلام احمد کی مذہبی زندگی کا آغاز

مرزا صاحب ملک میں ایک مذہبی شخصیت کے طور پر ۱۸۸۰ء میں متعارف ہوئے۔ مذہبی تعلیم انہوں نے بقول خلیش فضل الہی، فضل احمد، گل علی شاہ اساتذہ سے حاصل کی۔ ۱۸۸۰ء میں انہوں نے اپنی پہلی تصنیف براہین احمدیہ شائع کی جس میں ان کا ادعا آریوں اور عیسائیوں کے اسلام پر حملوں کا توڑ تھا۔ اس زمانے میں پنڈت دیانند اور پادری خندہ مسلماؤں کو بہت پریشان کر رہے تھے۔ پنجاب کے مسلمانوں نے مرزا غلام احمد سے بہت امیدیں باندھیں اور اسے براہین احمدیہ کے لیے بہت چندہ دیا۔ مرزا غلام احمد کا دعویٰ تھا کہ وہ پچاس حصوں میں اس کتاب کو مکمل کریں گے۔ مگر افسوس کہ مرزا صاحب نے خریداروں کو پانچ سے زیادہ حصے نہ دے سکے اور اپنی بریت میں کہا۔ پانچ اور پچاس میں صرف ایک صفر کا فرق ہے اور ظاہر ہے کہ صفر کی کوئی قیمت نہیں ہوتی۔

مرزا کا ذہنی تجزیہ ایک مبصر کی نظر میں

مرزا غلام احمد کے بارے میں اس کے بیٹے بشیر احمد توفیق سیرۃ المہدی نے یہ تاثر دیا ہے کہ حضرت بہت مبھولے بھالے اور سادہ تھے۔ دائیں اور بائیں جوتے میں امتیاز نہ کر سکتے تھے۔ گرتے کے بن تک لگانے کا سلیقہ نہ تھا۔ ہر وقت نیم چھوڑ کی سی حالت رہتی تھی۔ بات اس طرح نہیں علم گوان کا پختہ نہ تھا مگر بلا کے ذہین تھے۔ انہوں نے مسلمانوں کی اس بے چارگی میں جب وہ آریوں اور عیسائیوں کے ہاتھوں پریشان تھے براہین احمدیہ لکھنے کا اعلان کر دیا۔ براہین احمدیہ میں مرزا غلام احمد

نے مسلمانوں کے کسی بنیادی عقیدہ سے تو اختلاف نہ کیا لیکن کہیں کہیں صوفیہ کرام کی طرح الہامات ولایت بکھر دیئے۔ مسلمانوں کو اپنے بنیادی عقیدوں کے تحفظ کی ضرورت تھی۔ اس لیے اس وقت انہوں نے مرزا غلام احمد کی باتوں کو ٹوٹس نہ لیا کئی پیر اور تنگ الہامات کے مدعی بنے رہتے ہیں مرزا غلام احمد کی ان باتوں سے کیا فرق پڑتا ہے۔ اصل کام جاری رہے۔ ہمیں ان الہامات سے کیا غرض۔ مرزا غلام احمد نے ان الہامات میں کہیں کہیں قرآن کی آیات بھی لکھیں جن سے عام شخص یہی سمجھتا ہے کہ اگر یہ الہام حق ہے تو ان آیات پر کچھ محنت کرنے کی ضرورت ہے۔ اگر کہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو مخاطب کیا تو اس نے وہ آیات بھی اپنے الہامات میں لکھ دیں اور ذہن میں یہی رکھا کہ یہی آیات میرے آئندہ مسیح بننے کی بنیاد ہوں گی۔

۱۸۸۰ء — ۱۸۸۴ء میں براہین احمدیہ کے چاروں حصے شائع ہو گئے اور ۱۸۹۱ء

تک مرزا کا اعلان یہ رہا :-

میں ان تمام امور کا قائل ہوں جو اسلامی عقائد میں داخل ہیں اور جیسا کہ اہل السنۃ والجماعہ کا عقیدہ ہے ان سب باتوں کو ماننا ہوں جو قرآن و حدیث کی رو سے مسلم الثبوت ہیں اور سیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی دوسرے مدعی نبوت اور رسالت کو کاذب اور کافر جانتا ہوں میرا یقین ہے کہ وحی رسالت آدم صلی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی بلکہ

① بارہ سال تک اپنے عزائم پر وہ میں رکھنا

۱۸۸۰ء اور ۱۸۸۴ء کی تحریکات میں اپنے مسیح بننے کی زمین ہموار کر لینا اور پھر ۱۸۹۱ء

میں یہ اعلان مرزا غلام احمد کی انتہائی ذہنی چالاکي اور ہوشیار فکری کا پتہ دیتا ہے اور پھر اس کے

اس اعلان میں ”ان سب باتوں کو ماننا ہوں جو قرآن و حدیث کی رو سے مسلم الثبوت ہیں“ کتنی گہرائی چھپی ہے۔ اسے وہی سمجھ سکتا ہے جس نے مرزا غلام احمد کی آئندہ مذہبی قلابازیاں دیکھی ہوں۔

② مرزا غلام احمد کا آزاد علمی موقف

مرزا غلام احمد نے اپنے اس اعلان میں اپنے آپ کو قرآن و حدیث تک محدود رکھا۔ تفسیر قرآن میں اپنے آپ کو اصول فقہ کی پابندی سے باہر لاکھڑا کیا۔ الیہ کیوں؟ یہ اس لیے کہ ان دنوں تحریک اہل حدیث تیزی سے چل رہی تھی۔ مولانا محمد حسین ثناء لوی اس عنوان پر لوگوں کو نئے نئے جمع کر رہے تھے۔ مرزا غلام احمد نے حالات کا اندازہ کرتے ہوئے معلوم کر لیا کہ میرے ساتھ زیادہ وہی لوگ آسکیں گے جو قرآن و حدیث کے اس آزاد عنوان کو اختیار کریں گے۔ ائمہ فقہ کی پیروی کرنے والے لوگوں میں بہت کم میرے ساتھ اٹھیں گے۔ مرزا غلام احمد نے اپنے وقت کے علماء میں مولانا محمد حسین ثناء لوی، مولوی نور الدین بھیروی، مولوی عبدالکیم سیالکوٹی، ڈاکٹر عبدالحمید ثناء لوی وغیرہم سے بہت قریب کے تعلقات رکھے اور ان حضرات نے مرزا غلام احمد کی کتاب براہین احمدیہ کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور اس پر تقرنیں لکھیں اور اس کی بہت اشاعت کی۔ وہ یہ سمجھ نہ پائے کہ مرزا غلام احمد نے اس کی تہ میں اپنے آئندہ پروگرام کے لیے کمی خطرناک سرنگیں بچھا دی ہیں۔ لاہور کے ممتاز عالم دین شیخ الحدیث مولانا محمد اسحق بھٹی لکھتے ہیں:-

ہر جماعت کا ایک مزاج ہوتا ہے جماعت اہل حدیث کا مزاج کچھ ایسا ہے کہ اس سے تعلق رکھنے والے لوگوں کے نزدیک عام واعظوں کی باتیں زیادہ مرغوب ہیں۔ علمی اور گہری باتیں ان کے لیے بسا اوقات پریشانی کا باعث بن جاتی ہیں۔ ان کے نزدیک شاید الدین کیس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی بات کی جائے اور سُنی جائے کہ ذہن و فکر کو سوچنے کی تکلیف نہ برداشت کرنی پڑے بلکہ

③ دینی حلقوں کی پُرانی علمی پالیسی سے انحراف

اورنگ زیب عالمگیرؒ کی اسلامی فکریہ مہمی کہ لوگوں کو قرآن و حدیث میں آزاد فکر نہ ہونے دیا جائے ورنہ مسلمانان ہند زیادہ فرقوں میں بٹ جائیں گے، انہیں اسی اسلام کا پابند رکھا جائے جو پہلے ائمہ فقہ سے چلا آرہا ہے۔ مسلمانوں میں اگر کوئی کمی ہے تو عمل کی ہے علمی پہلو سے مسلمانوں کا ماضی کسی باب میں تشنہ تکمیل نہیں رہا۔ انگریزوں نے اپنی رعایا کو آزاد خیالی کی راہ دکھائی، یہاں تک کہ اس آزاد فکری میں مسلمانوں میں پُرانی علمی پالیسی کے خلاف انحراف کی لہریں اٹھنے لگیں، یہ وہ دور تھا جب مرزا غلام احمد اپنے ذہن میں ایک نیا مذہب ترتیب دے رہے تھے اور انہوں نے براہین احمدیہ میں کچھ بنیاد بھی ہموار کر لی تھی۔ اور قرآن و حدیث میں آزاد فکری کے لیے اہدیت کی قبا اوڑھ لی تھی۔ چنانچہ اب تک اس کے پیروں کا عمل آٹھ تراویح، فاتحہ خلف الامام، ہاتھ سینے پر باندھتے ہیں، عدم وقوع طلاق ثلاثہ اور نماز جنازہ غائبانہ میں اہدیت کے طریقے پر چلا آرہا ہے۔

آزاد فکری پالیسی بنانے میں مرزا غلام احمد غضب کا ہوشیار تھا، ورنہ علماء کو بیچ میں لانا یہ کوئی ایسا کام نہیں جسے ہر آدمی کر سکے، مرزا کی علمی حیثیت کمزور تھی، اس لیے اس میں اسے حکیم نور الدین سے مشورہ لینا پڑتا تھا کہ کون سا دعویٰ کر ملے اور کون سا نہیں، لیکن یہ حقیقت ہے کہ اپنے لیے راہ وہ خود بناتا تھا اور اس باب میں وہ غیر معمولی طور پر ہرشیار تھا۔

④ دوسروں کو اپنے پیچ میں لانے کی سکیم

ابتداء سے یہی مرزا غلام احمد کا منصوبہ تھا کہ علماء کس طرح اس کے پیچ میں پھنسیں، یہ کہانی آپ خود اسی کی زبانی سنیں :-

یہ الہامات (جو مرزا نے براہین احمدیہ میں درج کیے تھے، اگر میری طرف سے

اس وقت ظاہر ہوتے جب کہ علماء مخالفت ہو گئے تھے تو وہ ہزار ہا اعتراض کرتے لیکن وہ ایسے موقع پر شائع کیے گئے جب کہ یہ علماء میرے موافق تھے یہی سبب ہے کہ باوجود اس قدر جوڑشوں کے ان الہامات پر انہوں نے اعتراض نہیں کیا۔ کیونکہ وہ ایک دفعہ ان کو قبول کر چکے تھے۔ اور سوچنے سے ظاہر ہو گا کہ میرے مسیح موعود ہونے کی بنیاد انہی الہامات سے پڑی ہے اور انہی میں خدا نے میرے نام میں رکھا اور جو مسیح موعود کے حق میں اہمیتیں تھیں وہ میرے حق میں بیان کر دیں۔ اگر علماء کو خبر ہوتی کہ ان الہامات سے تو اس شخص کا مسیح ہونا ثابت ہوتا ہے تو وہ کبھی ان کو قبول نہ کرتے۔ یہ خدا کی قدرت ہے کہ انہوں نے قبول کر لیا اور بیچ میں پھنس گئے۔ یہ دوسروں کو بیچ میں پھانسانا کن لوگوں کا کام ہوتا ہے۔ ہوشیار اور چالاک لوگوں کا یا سادہ اور بھولے بھالے لوگوں کا۔ یہ آپ خود فحیلہ کریں۔

⑤ دعوے شروع سے مرزا کے ذہن میں تھے

مرزا غلام احمد کے ذہن میں اس وقت صرف مسیح موعود بننے کی سکیم تھی یا اس کے ساتھ کچھ وحی و رسالت تک پہنچنے کی بھی آرزو تھی اس کے لیے آپ اپنی سے کچھ سن لیں :-
میری دعوت کے مشکلات میں سے ایک رسالت۔ ایک وحی اور ایک مسیح موعود کا دعوے تھا۔

گویا مطلق الہام اور کشف و کرامات کے دعووں میں انہیں کسی پریشانی کا اندیشہ نہ تھا۔
بہن احمدیہ میں مسیح موعود بننے کی بنیادیں بچھا دی گئیں۔ اس دعوے سے آگے وحی کا دعوے اور اس سے آگے پھر رسالت کا دعوے یہ ترتیب مرزا صاحب کے ذہن میں شروع سے متغیر نہ رہی

نزہت بھی ان کی ہنری منزل تھی۔ مندرجہ ذیل عبارت میں لفظ بھی بہت معنی خیز ہے اور بتاتا ہے کہ ان کا سبقت کا قدم بہت اگے تھا۔

قدم پر اس قدر بھی اُمید نہ تھی کہ وہ اس امر کو تسلیم کر سکیں کہ وہ بعد زمانہ نزہت وحی غیر تشرعی کا سلسلہ منقطع نہیں ہوا اور قیامت تک باقی ہے۔

یہ اُمید ہونا یا نہ ہونا کب کی بات ہے؟ وحی غیر تشرعی دعویٰ سے پہلے یا وحی غیر تشرعی پاکر کسی منزل کی اُمیدیں واقعہ سے پہلے ہوتی ہیں، منزل میں اگر نہیں۔ مذکورہ عبارت بتا رہی ہے کہ یہ اس دعویٰ سے بہت پہلے کی بات ہے۔ ناظرین کرام، سازش اور کسے کہتے ہیں اس طرح کی بات کو پہلے سے سوچنا۔ خواب ہمیشہ تعبیر سے پہلے دکھایا جاتا ہے۔

⑥ ایک خفیہ خط و کتابت کا پتہ بھی چل گیا

حکیم نور الدین نے مشورہ دیا تھا کہ مثیل مسیح کا دعویٰ تو کریں لیکن عیسیٰ بن مریم کے دمشق میں اُترنے کی حدیث سے تعرض نہ کریں۔ مرزا غلام احمد نے اسے نہ مانا۔ کیونکہ وہ جانتا تھا کہ صرف مثیل مسیح بننے سے وہ ضرورت پوری نہیں ہوتی جس کے لیے وہ یہ ساری کاروائی کر رہا ہے وہ بات (یعنی حرم جہاد) تو بھی پوری ہو سکتی ہے کہ مثیل مسیح ہونے کے دعوے کے ساتھ یہ بات بھی ہو کہ دمشق حدیث کا مصداق میں ہی ہوں۔ ورنہ صرف مثیل بننے سے وہ حاجت پوری کیسے ہوگی؟ — دیکھئے مرزا غلام احمد کتنا تیز دماغ ہے کہ جہاں حکیم نور الدین کی نظر نہ پہنچ سکی یہ وہیں اشیانہ بنارہا تھا۔ مرزا صاحب نے اپنے ایک خط میں حکیم نور الدین کو لکھا:۔

جو کچھ آنحضور نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر دمشق حدیث کے مصداق کو علیحدہ چھوڑ کر الگ مثیل مسیح کا دعویٰ ظاہر کیا جائے تو اس میں کیا حرج ہے؟ درحقیقت اس عاجز کو مثیل مسیح بننے کی حاجت نہیں۔

یہ آپس میں اس طرح مشورے کرنا کن لوگوں کا کام ہوتا ہے، جو خدا کے بھیجے ہوئے ہوں یا ان لوگوں کا جو خود کوئی حکیم بنا رہے ہوں، فیصلہ ہم آپ پر چھوڑتے ہیں۔

علماء کو پیچ میں پھنسانے کی خوشی عارضی نکلی

مرزا غلام احمد اپنے اس دائرہ پر تو بہت شاداں اور فرحاں رہے کہ علماء سے براہین احمدیہ پر ریویو لکھوایا اور انہیں اپنے پیچ میں پھنسا لیا۔ لیکن کیا یہ حقیقت نہیں کہ اس پیچ میں پھنسنے پھر سب اڑ گئے۔ حکیم نور الدین بھیروی اس لیے نہ اڑ سکے کہ وہ اس جال بننے میں خود شریک کاہتے اور مولوی عبدالکیم سیالکوٹی نیچری تھے اور مرزا غلام احمد سے وابستگی سے پہلے ان کا علماء کے کسی حلقے سے تعلق بھی نہ تھا۔ پھر کچھ ایسے علماء بھی تھے جو گراؤ نہ سکے لیکن کچھ چلے ضرور اور وہ قادیان سے لاہور چلے آئے۔ یہ مولوی محمد علی تھے۔ لاہور پہنچنے پر جو انہوں نے نیا پلیٹ فارم بنایا اس میں وہ اپنے قادیانی دودھی کی بہت سی باتیں چھوڑ گئے۔ گویا انہوں نے مرزا غلام احمد سے ملیشیا کی کار قرار نہ کیا۔ لیکن قادیانیوں نے مسندِ نعم نبوت میں جو پلیٹ فارم بنایا اس کی اس لاہوری گروہ نے کھل کر مخالفت کی۔

علماء اسلام میں سے جو مرزا غلام احمد کے پیچ میں آئے اور براہین احمدیہ پر ریویو لکھے ان میں مولانا محمد حسین ثناء اللہ سرفہرست ہیں۔ لیکن کیا حقیقت نہیں کہ وہ اس پیچ سے پھر کھلے طور پر نکلے اور نہ صرف نکلے بلکہ قرآن و حدیث کے آزاد مطالعہ سے جو مذہبی آزادی جماعت احمدیہ میں پھیل رہی تھی آپس نے اس پر بھی قدغن لگائی اور اس کی اصلاح کی بھی کوشش کی۔ ان کی یہ اصلاحی کوشش مرزا غلام احمد کی پوری تحریک کو قریب سے دیکھنے کا نتیجہ تھا۔

احمدیہ مولانا محمد حسین کا ایمان افروز انتباہ

پچیس برس کے تجربے سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق یا مطلق تقلید کے تادک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں بلکہ گروہ اہل حدیث میں جو بے علم یا کم علم ہو کہ ترک تقلید کے مدعی ہیں وہ ان نتائج سے ڈریں۔ اس گروہ کے عوام آزاد اور خود مختار ہوتے جا رہے ہیں۔

ہندوستان میں ترک تقلید کا تجربہ پچیس سال میں ناکام ہو گیا اور اس کے نتیجے میں قادیانی اور پچنگاوی تحریکیں بڑے زور سے اٹھیں۔

مولانا محمد حسین کی جماعت میں منزلت

مولانا محمد حسین بنالوی کی جماعت میں بہت قدر و منزلت تھی۔ آپ نے ہی جماعت کے لیے حکومت سے اہل حدیث نام منظور کرایا تھا۔ پنجاب میں اشاعت السنۃ آپ کا جماعتی آرگن تھا۔ مولانا کی مرزا غلام احمد سے علیحدگی اور بزائین احمدیہ کی حمایت سے واپسی پوری جماعت اہل حدیث کے لیے بہت خوش آئند واقع ہوئی اور بہت سے لوگ جو علماء اہل حدیث کے مرزا غلام احمد کے قریب ہونے کے باعث مرزا صاحب کے قریب ہو گئے تھے چھپے رہ گئے۔

پنجاب میں علمائے دیوبند کے ہم خیال اور متوسلین کامرکزہ دیوانہ تھا۔ یہ حضرات شروع سے ہی مرزا غلام احمد کے خلاف رہے۔ ان کے ذریعہ پنجاب کے دینی حالات کی خبریں دیوبند پہنچتی رہتی۔ دیوبند میں اس وقت شیخ الہند مولانا محمود الحسنؒ کا دور تھا۔

مرزا غلام احمد کی دعوت جب رامپور پہنچی تو نواب رامپور نے وہاں ایک علمی مباحثے کا اہتمام کیا۔ اہل اسلام کی طرف سے دیوبند کی طرف رجوع کیا۔ حضرت شیخ الہند حالات کے مد و جزر پر گہری معافی نظر رکھتے تھے۔ آپ نے اپنے شاگردوں میں سے مولانا ثناء اللہ امرتسری کو وہاں بھیجا۔ ان کی سیاسی سوچ یہ کہتی تھی کہ قرآن و حدیث کی تشریح و تفسیر میں متنبی آزاد خیالی چھپے گی اتنی ہی

قادیانیوں کو قوت ملے گی۔ سو اس کی دینی حکمت یہ ہے کہ جماعت اہل حدیث کو ان کے خلاف اٹھا دو۔ آپ کی یہ پیش بینی درست نکلی اور مولانا ثناء اللہ صاحب مرحوم نے پھر ساری عمر اس فتنہ کے خلاف لگا دی۔ بلکہ اپنے قریبی دوست حضرت مولانا محمد ابراہیم میر کو بھی اس پلیٹ فارم پر لاکھڑا کیا۔

قادیانیت کے دورِ اول مولانا محمد حسین بنالوی کا مرزا غلام احمد کے مخالف ہو جانا اور ان کے شاگردوں مولانا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی کا اس درجہ ان کے خلاف اٹھ کھڑا ہونا گویا ضد ہو گئی ہو۔ اس سے قادیانیت کو بڑا دھچکا لگا۔ پنجاب کے سجادہ نشینوں میں جناب پیر مہر علی شاہ صاحب گوڑوی قادیانیت پر برق سوزاں بن کر گرے علماء لدھیانہ میں حضرت مولانا عبدالعزیز اور آگے بڑھے اور مرزا غلام احمد پر کھل کر کفر کا فتوے دیا۔ یہ قادیانیوں پر پہلا فتویٰ کفر تھا جس کی پھر دیوبند نے بھی تصدیق کر دی۔

مرزا غلام احمد کی اپنے بیچ میں ناکامی

اس پس منظر میں ہم مرزا غلام احمد سے پوچھنے کا حق رکھتے ہیں کہ تم جو کہتے ہو کہ علماء کو میں نے اپنے بیچ میں بچا س لیا۔ اب تم ہی کہو کہ تو بھینے تھے وہ کامیابی سے اڑے یا نہیں؟ ڈاکٹر عبدالحمید ٹیالوی کی مرزا غلام احمد سے علیحدگی کیا اس بیچ کی پوری ناکامی نہیں جو تم نے لگایا تھا پھر مولانا محمد حسین بنالوی اس بیچ سے نکلے یا نہیں؟

ب۔ اب تم ہی کہو کس کی صدا دل کی صدا ہے

علماء اہل حدیث پر مٹر پر ویز کا طعن

اس دور کے قریب حضرت مولانا عبدالحبار غزنوی نے اثبات الالہام والبعیہ لکھی۔ قادیانی غلط طور پر اسے اپنی حمایت میں پیش کرتے ہیں کہ آنحضرت کے بعد الہام درمکالمہ الہیہ کا سلسلہ جاری ہے ہم کہتے ہیں یہ کتاب اتفاقی طور پر اس دور میں لکھی گئی۔ اس سے مرزا غلام احمد کی کوئی تائید مقصود نہ تھی۔

یہ ایہام مشربہ دین کا قائم کیا ہوا ہے۔ وہ لکھتا ہے:-

ختم نبوت کے بعد خدا سے مکالمہ اور مخاطبہ کا کوئی ثبوت قرآن سے نہیں ملتا۔ نہ ہی اس میں کشف والہام کا کوئی ذکر ہے۔ لہذا مرزا صاحب کا یہ دعویٰ خدا سے مکالمہ کا، قرآن کے خلاف اور ختم نبوت کے منافی ہے بات یہیں ختم ہو جاتی، لیکن ان سے بحث کرنے والے علماء کشف والہام اور مخاطبہ و مکالمہ خداوندی کے خود قائل تھے وہ ان کے دعویٰ کی تردید کیسے کر سکتے تھے بلکہ

مخاطبہ اور مکالمہ الہیہ ہرگز ختم نبوت کے منافی نہیں۔ کوئی غلط طور پر الہام کا دعویٰ ہو تو یہ اور بات ہے۔ لیکن حضور کے بعد خدا سے مکالمہ الہیہ کا شرف کوئی ایسی چیز نہیں جو کتاب سنت کے خلاف ہو۔ ہاں یہ ضروری ہو گا کہ اسے کسی درجے میں حجت شرعی نہ سمجھا جائے دین مکمل ہو چکا اور خدا کی حجت تمام ہو چکی۔

ان تفصیلات سے اس وقت صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ مرزا غلام احمد نے کس ہر شیدی سے علماء کو اس بیچ میں بھانسنے کی کوشش کی ہے اور وہ ذہنی طور پر کس درجے کا ذہین اور ہوشیار تھا۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا کمر اسی پر لٹھا دیا اور علماء اس بیچ سے نکل آئے۔ ولا یحییٰ المکراتی الا باملہ۔

مرزا غلام احمد کی کالے علم کی مشقتیں

مرزا غلام احمد کا گورڈ اسپر کے ایک زمیندار گھرانے سے تھا۔ اس کے والد کو گورڈ نر کے دیباہ میں کرسی ملتی تھی۔ غلام احمد کے اس معیار کے لوگ خاصے شستہ اور شائستہ ہوتے ہیں۔ اندر سے وہ جو ہوں نگروہ اپنا ظاہر رکھ سکھاؤ قائم رکھتے ہیں۔ مرزا غلام احمد کے بارے میں توقع ہوئی چاہیے کہ وہ بد اخلاق اور گندہ زبان نہ ہو۔ لیکن جب ہم اس کی اس قسم کی تحریرات دیکھتے ہیں جنہیں ملے ختم نبوت اور تحریک احمدیت کا نام۔

پڑھ کر شرفِ خاص گھن محسوس کرتے ہیں اور لکھنے والے سے بکمال نفرت و بیزاری ہوں تو فوراً خیال میں آتا ہے کہ اس خاندان کا ہو کہ اس قدر گندگی کیوں اور انتہائی سچے درجے کے لوگوں کا یہ اندازِ متکلم کیوں؟۔

راقم الحروف اسی خیال میں گم تھا کہ مجھے کابل کے ایک پرانے عامل نے بتایا کہ کالے علم کے عاملوں کے لیے گندہ رہنا اور گندگی میں رہنا ضروری ہوتا ہے۔ شیطانی جنات انہیں بعض غیب کی خبریں اسی صورت میں دیتی ہیں کہ یہ ظاہری یا اعتقادی گندگی میں گھرے بیٹھے ہوں۔

مرزا غلام احمد کی تحریرات کا یہ گندہ اندازہ ملاحظہ فرمائیں۔

یعنی ایک شخص جو قوم کا چوڑا یعنی بھنگی ہے اور ایک گاؤں کے شریف مسلمانوں کی تیس چالیس سال سے یہ خدمت کرتا ہے کہ دو وقت ان کے گھروں کی گندی نالیوں کو صاف کرنے آتا ہے اور ان کے پاخانوں کی نجاست اٹھاتا ہے اور ایک دو دفعہ چوری میں بھی کچڑا گیا ہے اور چند دفعہ زنا میں بھی گرفتار ہو کہ اس کی رسوائی ہو چکی ہے اور چند سال جیل میں بھی رہ چکا ہے اور چند دفعہ ایسے بُرے کاموں پر گاؤں کے بزرگواروں نے اس کے جوتے بھی مارے ہیں اور اس کی ماں اور دادیاں اور نانیاں ہمیشہ سے ایسے ہی خُش کام میں مشغول رہی ہیں اور سب مُردار کھاتے اور گوہ اٹھاتے ہیں، اب خدا تعالیٰ کی قدرت پر خیال کر کے ممکن تو ہے کہ وہ اپنے کاموں سے تائب ہو کر مسلمان ہو جائے اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کا ایسا فضل اس پر ہو کہ وہ رسول اور نبی بھی ہو جائے۔

پھر ایک اور جگہ لکھتے ہیں۔

صرف ان کی تقویٰ دیکھی جاتی ہے گو وہ دراصل چوڑوں میں سے ہوں یا

لے تریاق القلوب ص ۱۵۲ مرزا صاحب تقویٰ کو اس لیے مُنوث سمجھتے ہیں کہ انہیں یہ ہے جیسے گڑی پھلی وغیرہ

چاروں میں سے یا مثلاً ان میں کوئی ذات کا کفر ہو جس نے اپنے پیشہ سے توبہ
 کئی ہو یا ان قوموں میں سے ہو جو اسلام میں دوسری قوموں کے خادموں اور
 نیچی قومیں سمجھی جاتی ہیں جیسے حجام، موچی، تیلی، ڈوم، ہراسی، ستے، نقائی، جولاہے
 کفرے، تنبولی، دھوبی، چھوڑے، بھڑمبھڑ، نانائی وغیرہ یا مثلاً ایسا شخص
 ہو کہ اس کی ولادت میں ہی شک ہو کہ آیا حلال کا ہے حرام کا ہے
 ایسی گندی زبان ہمیں نقل کرتے ہوئے بھی بہت گھن آرہی ہے مگر مجبور ہیں اور
 مرزا صاحب بھی مجبور تھے کہ پھر اس گندگی کے کالے علم کی مشقیں جاری نہ رہ سکتی تھیں۔

ایک سوال اور اس کا جواب

مرزا غلام احمد کو جب علم تھا کہ اس نے مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ کرنا ہے اور لوگ اس سے
 اعلیٰ اخلاق، نبوت کی توقع رکھیں گے تو اس نے اپنے آپ کو محض شعبہ بازی کی خاطر اس غلی
 علم میں کیوں گھیرے رکھا کیا اسے اندیشہ نہ تھا کہ لوگ اس کی اس بدزبانی پر انگلی اٹھائیں گے؟
 جواب: ہاں مرزا غلام احمد کو اس الجھن کا سامنا کرنے کی فکر تھی لیکن اسے حل کرنے کے لیے
 اس نے اپنی زبان کی اصلاح کی بجائے حضرت مسیح پر بدزبانی کا الزام کھٹے بندوں لگا دیا۔ یہ
 اس لیے کہ لوگ جب مجھے بدزبانی کرتے دیکھیں تو وہ کہیں کہ جب پہلا مسیح بدزبان تھا تو اب اگر
 اس کا مثیل بدزبانی کرے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔

حضرت عیسیٰ کے خلاف غلط الزامات

- مرزا غلام احمد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں لکھتا ہے۔
 ہاں آپ کہ گالیاں دینے اور بدزبانی کی اکثر عادت تھی، ادنیٰ ادنیٰ بات میں

غصہ اُجھاتا تھا۔ اپنے نفس کو جذبات سے روک نہیں سکتے تھے۔ مگر میرے نزدیک آپ کی یہ حرکات جائے افسوس نہیں۔ کیونکہ آپ تو گالیاں دیتے تھے اور یہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔

یہاں نقطہ میرے نزدیک غور طلب ہے۔ یہ بتلاتا ہے کہ مرزا صاحب یہ عبارت اپنے عقیدے کے طور پر نقل کر رہے ہیں۔ اگر یہ عبارت محض الزامی طور پر ہو تو پھر کوئی شخص اس کی تفسیر یہ کہہ کر نہیں کرتا کہ میرے نزدیک یہ یوں ہے۔

مرزا صاحب نے اس سے ایک عوامی تاثر دینا تھا سوا انہوں نے دے لیا اب اگر کوئی شخص مرزا صاحب کو دس ہزار دفعہ لعنت لکھتا بھی دیکھے تو وہ کہے گا کہ مخالفین کو اس طرح طول و طویل گالیاں دینا کوئی ایسی بات نہیں جو حیران کن ہو۔ پہلے بزدل بھی ایسا کیا کرتے تھے۔ چنانچہ مرزا صاحب نے کہا:۔ دیکھو کیا حضرت عیسیٰؑ بزدل بنی نہ کرتے تھے؟ یعنی وہ یقیناً ایسا کرتے تھے اسلام میں مسیحؑ طے شدہ ہے کہ پیغمبر کی تعین کفر ہے وہ پیغمبر کوئی ہو مرزا غلام احمد نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ترمین کی ہے لہذا یہ اس کے کوئی ایک مستقل وجہ ہے اس کا دعویٰ نبوت اپنی جگہ ایک وجہ کفر ہے وہ اپنے دعوے نبوت سے پیشتر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بدکردار ثابت کرنے سے پورا کافر ہو چکا تھا اور یہ کہہ کر کہ میرے نزدیک ایسا ہوا اس نے اسے اپنا عقیدہ کہا ہے۔ سو یہ کوئی الزامی بات نہ تھی۔

پھر اس ترتیب کلام پر بھی غور کریں۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہل کرنے کا حجم ٹھہرایا ہے۔ یہودیوں کی کاروائی محض جواب کے طور پر تھی۔

مرزا غلام احمد لکھتا ہے:-

آپ تو گالیاں دیتے تھے اور یہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔ (متنفرات)

پھر اپنے کفر کا اقرار یوں کرتا ہے:-

میرا یہی مذہب ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی مدح کے خلاف زبان چلانا میرے نزدیک کفر ہے۔

نامناسب نہ ہوگا کہ اگر ہم یہاں چند وہ باتیں بھی درج کر دیں جو منقصد انبیاء کا موجب ہیں اور ان کا ترک کفر سے نہیں بچتا۔

مرزا غلام احمد کو کسی نے مشورہ دیا کہ آپ کو ذیابطیس کی بیماری ہے افیون استعمال کریں یہ اس مرض میں مفید ہوتی ہے۔ مرزا صاحب نے کہا:-

آپ نے بڑی مہربانی کی کہ سہرودی فرمائی، لیکن میں ڈر تا ہوں کہ لوگ ٹھٹھا کر کے یہ نہ کہیں کہ پہلا مسیح تو شرابی تھا اور دوسرا افیونی۔

حضرت مسیح پر شراب نوشی کا الزام

پیش نظر ہے کہ مرزا غلام احمد یہ بات عیسائیوں کو نہیں کہہ رہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام شراب پیتے تھے۔ یہ اپنے ساتھیوں کو کہہ رہا ہے جو اسے مسیح موعود مانتے ہیں۔ سو یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ بات عیسائیوں کو بطور الزام کہی گئی ہے نہ مرزا صاحب نے کتاب نسیم دعوت ان کے خلاف لکھی تھی۔ مسیح کو اس ماحول اور ان لوگوں میں جو شراب سے نفرت کرتے ہیں شرابی کہنا یقیناً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین ہے اور یہاں یہ بات بھی نہیں چل سکتی کہ اس شریعت میں شراب حرام نہ تھی۔ سوال اس ماحول کا ہے جہاں لوگ شراب کو حرام سمجھتے ہیں اور ان کے ذہن میں یہ بات غالب رہتی ہے کہ شریف لوگ شراب نہیں پیتے۔ اس میں کسی کو شرابی کہنا یقیناً اسے گالی دینے کے مترادف ہے اور مرزا غلام احمد نے واقعی حضرت عیسیٰ کو گالی دی ہے۔

مرزا صاحب چونکہ مثیل مسیح ہونے کے مدعی تھے۔ اس لیے انہیں افیونی اور شرابی ہونے میں تعارض محسوس ہوتا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ میں شرابی ہی رہوں افیونی نہ بنوں تاکہ میرے مثیل مسیح ہونے کے دعوے پر کوئی اعتراض نہ کر سکے۔

افسوس مرزا صاحب نے اپنی شراب نوشی پر پردہ ڈالنے کے لیے حضرت مسیح پر

جلی نغسوں میں شرابی ہونے کا آوازہ کسا اور یہ محض اس لیے کہ پچھلے شراب نوشی کی راہ ہموار کر لیں۔
مرزا بشیر الدین محمد نے مترجے ڈی مکھولہ سٹین بیج منلے گودا سپر کی عدالت میں مئی ۱۹۳۵ء
کو بیان دیا تھا کہ واقعی اس کے والد نے ٹانگ واٹن پی. اور اس کا یہ اقرار خود ان کے آرگن انفل
میں ۱۹۳۵ء کو چھپا ہے یہ فیصلہ ۶ جون ۱۹۳۵ء کو ہوا۔

اس وقت مرزا غلام احمد کی یہ بات زیر بحث نہیں کہ وہ شرابی کیوں تھا ہم یہاں صرف
یہ بتا رہے ہیں کہ اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نہایت کریہہ اہواز میں منقصت کی ہے اور اسلام
میں یہ اسی طرح کفر ہے جس طرح عقیدہ ختم نبوت کا انکار یا اس کے اس معنی کا انکار جو امت چودہ سو
سال سے مراد لیتی چلی آ رہی ہے۔

قادیانیوں کا یہ کہنا غلط ہے کہ مرزا صاحب نے یہ باتیں صرف میرا توں کو ٹھہرنا کرنے کے
لیے کہیں۔ ان کا اپنا عقیدہ یہ نہ تھا۔ انہیں چاہیے کہ مندرجہ ذیل عبارت میں لفظ ”میرے نزدیک“
پر غور کریں۔

میرے نزدیک مسیح شراب سے پرہیز رکھنے والا نہیں تھا بلکہ
پھر کیا کبھی لازمی جوابات میں اس قسم کے دلائل بھی ہوتے ہیں جو مشاہدات پر مبنی ہوں؟
کچھ تو سوچیں۔

یورپ کے لوگ کہ جس قدر شراب نے نقصان پہنچایا ہے اس کا سبب یہ تھا کہ
عیسیٰ علیہ السلام شراب پیا کرتے تھے شاید کسی بیلدی کی وجہ سے یا پُرانی عادت
تھی۔

کسی کے بارے میں بیماری کی وجہ سے شراب پینے کا اگر کوئی احتمال ہو سکتا تھا۔ تو دیکھئے
مرزا صاحب نے کس بھرتی سے ختم کر دیا اسے تو شاید کہا اور پُرانی عادت میں کوئی قید نہ آنے دی۔
مرزا غلام کی فنی نبوت کا مطالعہ کرنے سے پہلے کچھ اس کے فنی موقف پر بھی ایک نظر کر لیں۔

لے تحریر مرزا صاحب ۱۹۶۲ء دیو آف ریلیجنسز جلد ۱ ص ۱۲۴ لے کشتی نوح ص ۶۵ ماسیہ

مرزا غلام احمد قادیانی اپنے فقہی موقف کے آئینہ میں

مرزا غلام احمد کے قریب کے دوست سب آزاد خیال تھے۔ مولوی عبداللہ کیم سیالکوٹی نیچری تھا اور حکیم نور الدین اہمدیث تھا۔ مندرجہ ذیل اعمال کی روشنی میں آپ خود دیکھ لیں کہ مرزا غلام احمد کا فقہی مسلک کیا تھا۔ اگر یہ غیر مقلد نہ ہوتا تو مولانا محمد حسین ثاوی اس کے گمراہ ہونے کا آغاز ترک تقلید سے نہ کرتے۔

کچھ عرصے سے ایک خاص طبقہ تعصب اور جہالت کی رو میں بہہ کر یہ شرانگیز شورش پھوڑ رہا ہے کہ مرزا غلام احمد غیر مقلد نہیں بلکہ حنفی المسلک تھا اور اس پر کئی ضخیم کتابیں شائع کر کے عوام کو غلط تاثر دیا جا رہا ہے۔ حالانکہ اس کا غیر مقلد ہونا اتنا ہی واضح اور یقینی ہے جتنا اس کا کفر اور ارتداد۔ ذیل میں قادیانی کی معتبر کتب سے مرزا اور نور الدین کے چند اعمال اور فتاویٰ درج کیے جاتے ہیں: ناظرین خود فیصلہ کر لیں کہ ان اعمال و اقوال والا شخص کون ہو سکتا ہے۔ حنفی یا غیر مقلد؟ ویسے بھی ان کی عبادت گاہوں میں جا کر دیکھا جائے تو یہ کھلے اہمدیث نظر آئیں گے۔

① جناب مرزا صاحب نماز میں ہاتھ سینہ پر باندھتے تھے۔

(دیکھئے فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۹۱ و حقیقت نماز ص ۸۸)

② مقتدی امام کے پیچھے لازماً سورۃ فاتحہ پڑھیں یہ فرض ہے۔

(فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۲۵، ص ۳۲، ص ۸۱ حقیقت نماز ص ۸۱)

③ امام کے لیے اگھ ٹنڈر سے پہلے بلند آواز سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا، رفیع دین کرنا۔

④ پگڑی پر مس کرنا جائز ہے۔ (فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۸۹) سوتلی جلاؤں پر مس کرنا جائز ہے۔

⑤ نماز کی حالت میں بعض آیات قرآنی کا جواب دینا۔

- ⑥ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کرے۔
- ⑦ حالت نماز میں چل کر کُنبی کھول دینے اور گھٹنا باندھ لینے سے نماز میں فرق نہیں آتا۔
- ⑧ جس کی سنت فجرہ جاہل وہ فرضوں کے بعد پڑھے۔ پہلا یہی دستور ہے۔
- ⑨ مغرب کی اذان کے بعد دو نیت غیر مکہ پڑھے۔ (حقیقت نماز ص ۵۹)
- ⑩ جماعت ثانیہ بلا حرج جائز ہے۔ (فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۱۰۴)
- ⑪ غاصح از نماز آدمی بھی اہم کر سبحان اللہ کہہ سکتا ہے۔ (حقیقت نماز ص ۵۷)
- ⑫ بعد از قرائتِ حوا کر نا بھٹ ہے۔ (فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۱۰۴)
- ⑬ جوتا سمیت نماز جائز ہے۔ (فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۱۰۴)
- ⑭ نماز تہجد یک جمع وتر گیارہ رکعت ہے۔ (حقیقت نماز ص ۱۱۴)
- ⑮ تین وتر دو پر سلام پھیر کر تیسرا الگ پڑھے۔ (فتاویٰ احمدیہ جلد ۱ ص ۱۰۴)
- ⑯ نماز جمعہ کے لیے نہ متعدد یوں کی کوئی تعداد ثابت ہے اور نہ ہی مصر (شہر) کی شرط ثابت ہے۔ (فتاویٰ ص ۱۵۰، ۱۵۱)
- ⑰ جمعہ اور عصر جمع کیے جاسکتے ہیں۔ (حقیقت نماز ص ۱۸)
- ⑱ دورانِ خطبہ جمعہ دو رکعت تہنۃ المسجد پڑھ لینی چاہیے۔ (حقیقت نماز ص ۱۸)
- ⑲ عیدین کی نماز میں ۱۲ تکبیرات ہیں۔
- ⑳ قرآنی تمام گہرائی کی طرف سے صرف ایک۔ یہ چوتھے ص ۱۸ بھی جائز ہے بلکہ سدا بہینہ ہو سکتی ہے۔ (حقیقت نماز ص ۲)
- ㉑ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اور اس کے ساتھ سورۃ بھی پڑھنا چاہیے۔
- ㉒ قلابانہ نماز جنازہ جائز ہے بلکہ متعدد غائبین کا جنازہ بھی ہو سکتا ہے۔ (حقیقت نماز ص ۲)

(۲۳) سفر کی کوئی حد مقرر نہیں۔ (فتاویٰ جلد ۱ ص ۱۵۸ حقیقت نماز ص ۲۱۵) مرزا صاحب ارحمائی
میل پر بھی ہتھ کر لیتے تھے۔

(۲۴) مجلس واحد میں دی گئی تین طلاقیں ایک ہی ہوں گی۔

(فتاویٰ احمدیہ صفحات ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶)

(۲۵) رکوع سجود تشہد۔ قیام اور جلسہ میں اپنی اپنی زبان میں دعائیں مانگنا چاہیے۔

(۲۶) مجدد رہ جانے کی صورت میں ایک دینا یا ساڑھے تین روپے کفارہ دے یا ایک صاع
غلہ دے۔

(حقیقت نماز از یعقوب علی تراب مرزائی ایڈیٹر اخبار الحکم مطبوعہ ۱۹۰۶ء)

فرمایے! کیا یہ اعمال و افعال خفی کے ہیں یا غیر متقلد کے۔

۱۔ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں چاروں اماموں کے نزدیک چار ہی شمار ہوں گی صرف اس دور کے
اجلہ بیٹ اور قادیانی ان کے ایک ہونے کے قائل ہیں ۲۔ حقیقت نماز ص ۳۴ قادیانیوں کے نزدیک نماز میں
دوسری زبان میں بھی دعائیں کی جاسکتی ہیں مرزا غلام احمد کے مرید سراج احمد نے ایک مغرب کی نماز میں جس
میں غلام احمد بھی تھا دوسری رکعت میں رکوع کے بعد مرزا صاحب کی ایک فدی سی نظم پڑھی ۳۔ اے خدا
اے چارہ آزار با۔ دیکھئے سیرت المہدی ص ۱۵۱ مولوی محمد جونا گڑھی لکھتے ہیں ”حنظلے ایک مرتبہ
سہو سے نماز ظہر پانچ رکعت پڑھا دی۔ آپ سے پوچھا گیا کیا نماز بڑھ گئی ہے؟ آپ نے کہا: کیسے؟
انہوں نے کہا آپ نے پانچ رکعتیں پڑھائی ہیں۔ اس پر آپ نے سہو کے دو مجاہدے کیے دیکھئے شمع محمدی
ص ۱۵۱) اس سے پتہ چلا کہ اجلہ بیٹ کے ہاں اب بھی امام اور مقتدیوں کے آپس میں بات کرنے سے غاد نہیں ٹوٹتی۔

نوٹ: مرزا غلام احمد نے اپنے ان مسائل کو کسی اپنی دینی پر مبنی نہیں بتلایا۔ اس سے پتہ چلتا

ہے کہ اس کا پہلے سے ہی یہی مذہب چلانا تھا۔ اجلہ بیٹ ہونے سے پہلے وہ کہیں متقلد رہا ہو تو یہ اور بات
ہے۔ نئی نبوت کی نذرہ میں ریغیر متقلد ہو کر لگا ہے۔

مرزا غلام احمد کی نئی نبوت

حضرت علی اللہ علیہ السلام سے پہلے جتنے انبیاء آئے وہ تشریفی ہوں یا غیر تشریفی ان میں اتحاد نبوی تھا مرزا غلام احمد اپنے خود مادی کے اند میرے میں ان میں کسی صف میں نظر نہیں آتے۔ نبوت کی اس نئی نوع کا قرآن و حدیث میں کہیں ذکر نہیں ملتا۔ معاملہ یہیں تک رہتا تو شاید شیطانات کی کوئی اور نوع سامنے آجاتے۔ لیکن افسوس صد افسوس قادیانی مبلغین ہر کو وہ اس نئی نبوت کے اثبات کے لیے ان آیات و احادیث کے دسپے ہوتے جن میں کبھی نبوتوں کے حاملین کے تذکرے اور بیانات تھے و دوسرے ایک بالکل جبری قسم کی نبوت کا اورہ لائل ان نبوتوں کے جو قول و مقالہ میں قطعاً و قطعاً ظاہر ہوتیں۔ یہاں تک کہ ان سب کے خاتم دنیا میں تشریف آئے اور نبوت کا سلسلہ جو حضرت آدم سے چلا تھا اپنی شان تکمیل کو پہنچ گیا۔ مرزا غلام احمد کی نبوت بالکل ایک جبری قسم کی نبوت ہے جس طرح مرزا بشیر الدین محمود کی نبوت اس سے بھی آگے ایک اور قسم کی خدائے ہیکلوی تھی۔

مرزا بشیر الدین محمود نے کہا تھا۔

میں تمہیں سچ سچ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بتلایا ہے کہ قادیان کی زمین بابرکت ہے۔ یہاں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ والی برکات نازل ہوتی ہیں۔

یہاں میاں صاحب اپنے لیے وحی کے مدعی ہیں۔ ہمیں اس وقت میاں صاحب کی نبوت سے بحث نہیں۔ ہم یہاں صرف مرزا غلام احمد کی نبوت پر بحث کر رہے ہیں جس نبوت کے مرزا صاحب مدعی ہیں۔ اس کے امتیازی خطوط یہ ہیں۔

① تدبیر کجی نبی

مرزا صاحب مختلف دعوئل سے گزر رہے ہوتے یہاں تک کہ اپنی پہلی تحریریں کو منسوخ

کرتے ہوئے تدریجاً تمام نبوت پر آئے پہلے نبیوں میں کوئی ایسا نہیں گزرا جس نے پہلے اور دعاوی کیے ہوں اور پھر نبی بنا ہو۔

① مشتبہ نبی

پہلے کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس کے بارے میں اس کے پیرو اس مسئلہ پر دو پاڑ ٹیوں میں بٹ گئے ہوں کہ اس کا اصل دعوئے کیا ہے اور یہ کہ وہ نبی تھا یا نہیں۔

② غلام نبی

پہلے نبیوں میں کوئی ایسا نبی نہیں گزرا جس نے خدا کے نام پر کسی کافر حکومت کی مانتھی کہ سایہ رحمت خیال کیا ہو اور اس کے احسانات سے اپنے کام کو آگے بڑھایا ہو اس کی ظلم حمایت اپنی آسمانی کارروائی کی ہو۔

③ جھوٹا نبی

اب تک کوئی ایسا نبی نہیں گزرا جس کی وہ پیش گوئیاں جو اس نے اپنے دعویٰ کے صدق کے لیے بطور دلیل پیش کی ہوں اور بار بار ان پر تحدی کی ہو جھوٹی ٹنگلی ہوں اور پھر بھی وہ اپنے دعوئے پر قائم رہے اور ان پیش گوئیوں پر شرطیں لگاتا جائے۔

④ انگریزی نبی

اب تک کوئی ایسا نبی نہیں گزرا جو لوگوں کو گورنمنٹ کے حکم سے اپنی نبوت کے نشان دکھائے معجزہ خدا کا فعل ہے اور خدا کسی گورنمنٹ کے حکم کے ماتحت نہیں ہے۔ پھر وہ ایک غیر مسلم گورنمنٹ کے ماتحت کیسے ہو سکتا ہے۔

یہ وہ پانچ وجوہ ہیں جو اب تک کسی پہلی نبوت میں وہ وحی تشریع کے ساتھ ہو یا وحی غیر تشریع کے ساتھ نہیں پائے گئے۔ سومرزا غلام احمد کی نبوت بالکل ایک جدی قسم کی نبوت ہے جس کا پہلی نبوتوں سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ نبوت کی ایک بالکل نئی نوع ہے جو نہ کبھی پہلے پائی گئی اور نہ کبھی آئندہ پائی جائے گی۔ مرزا صاحب کا دعویٰ تھا کہ اس نبوت کے لیے ایک

میں ہی مخصوص کیا گیا ہوں۔

جب یہ نبوت ایک جدی نوع کی ہوئی اور اس نوع کا فرد بھی واقع میں ایک ہی ہوتا کیا یہ ہیولی انہیں جس کی کوئی صورت سامنے نہ ہو؟ جب یہ دعویٰ کسی نئی نبوت کا ہے تو اس کے لیے پہلے نبیوں کی نبوت کی آیات پڑھنا اور اس کی نبوت کو باقی اور ساری قرآن دینا کیا دعویٰ اور دلیل میں کھلا تضاد منہیں؟ قادیانی مبلغین اگر مرزا صاحب کی نبوت کے لیے ان آیات سے استدلال نہ کرتے جن میں پہلے نبیرل کی آمد کی خبر دی گئی تو شاید ان کے پرانے ساتھی مولوی محمد علی لاہوری ان سے جڈانہ ہوتے۔ وہ بار بار مرزا بشیر الدین محمود کو سمجھاتے رہے کہ جب ہم مرزا صاحب کے لیے ایک بالکل نئی نوع نبوت کے قائل ہیں تو پہلی نبوتوں سے وہ تشریفی ہوں یا غیر تشریفی کیوں مثالیں لائیں۔ وہ تمام نبوتیں جن کا قرآن ذکر کرتا ہے تشریفی ہوں یا غیر تشریفی حضرت خاتم النبیین پر ختم ہو چکی ہیں مگر افسوس کہ مرزا محمود نے ان کی نہ مافی اور مرزا غلام احمد کو برابر بنی کہتا رہا۔

بہیں اس کا بھی افسوس ہے کہ مولوی محمد علی لاہوری مرزا غلام احمد کے لیے اس جدی نوع نبوت کو جس کا نہ قرآن میں کہیں ذکر ہے نہ حدیث صحیح میں پھر بھی مانتے رہے۔ اور انہیں وکیل ہونے کے باوجود کبھی یہ خیال نہ آیا کہ قرآن پاک جس نے کوئی اصلی بات جس کی مسلمانوں کو کبھی ضرورت پڑ سکتی تھی نہیں چھوڑی۔ اس کو اس نوع نبوت کا کیوں کہیں ذکر نہیں کیا؟

اس سے زیادہ افسوس ہمیں اس پر ہے کہ قادیانی مبلغ جو مرزا غلام احمد کی اس نئی نبوت کو قرآن و حدیث میں کہیں دیکھ نہیں پائے اور مرزا غلام احمد کے ہر دعویٰ میں تردد و اشتباہ کا شکار ہیں۔ یونہی ایک گروہ بندی میں ہاں میں ہاں ملائے جا رہے ہیں مسلمانوں کو اور فریب دینے کے لیے کچھ اس کے درپے ہوئے کہ مسلمانوں کے بعض بڑے بزرگ بھی صرف ختم نبوت مرتبی کے قائل تھے۔ زمانا وہ ممکن سمجھتے تھے کہ حضرت خاتم النبیین کے بعد بھی کوئی نبی پیدا ہو سکتا ہے۔

(معاذ اللہ)

عقیدۃ الائمۃ فی معنی ختم النبوة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الرسل
وخاتم الانبياء وعلى آله الاتقياء واصحابه الاصفياء

اما بعد :

ختم نبوت کی اساسی حیثیت

ختم نبوت سے پہلے کچھ نبوت کے بارے میں جان لیجئے۔ اس سے ختم نبوت کو سمجھنے کے لیے بہت مدد ملے گی۔

① اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے (انسان) سے باتیں کرے جن میں قطعیت ہو اور ان کا کوئی دلائل ہو

② وہ ان میں اس پر کوئی غیبی امور کھلے یا اسے کوئی نیا حکم بھی دے۔

③ اس کی ان باتوں کا ماننا دوسرے انسانوں کے لیے ضروری ہو اور وہ اس کے لیے دعوے کرے اور اٹھے۔

④ اس کے اس دعویٰ سے انسانوں کی تقسیم ہو۔ ماننے والے ایک طرف اور نہ ماننے والے ایک طرف۔

نبوت کی تاثیر کیا ہے؟

یہاں ہر چیز کی کوئی نہ کوئی تاثیر ہے۔ گلاب کی ایک تاثیر ہے۔ برفشہ کی ایک تاثیر ہے۔ نماز کی ایک تاثیر ہے کہ یہ بے حیائی سے روکتی ہے۔ نبوت کی تاثیر کیا ہے؟
جواب : نبوت اپنے ماننے والوں کو آخرت میں نجات کی ضمانت بخشتی ہے۔ نبی کی

پروردی کرنے والوں کی نجات جلتے ہی ہو جائے گی اور گنہگاروں کی کچھ سزا کے بعد تاج نبوت کو ماننے کے لیے نجات یقینی ہے۔

سوال: نجات اپنے ماننے والے کو نجات کی ضمانت کب تک دیتی ہے ضمانت کی آخری تاریخ کیا ہے؟

جواب: جب تک دوسرا بنی نہ آئے اس کے آنے پر یہ ضمانت اس دوسرے میں منتقل ہو جاتی ہے۔ اب اس پہلے بنی کو ماننا تو ضروری ہو گا لیکن اس کے ماننے میں نجات کی ضمانت نہ ہو گی۔ یہ ضمانت اب اگلے بنی کی نبوت میں ملے گی۔

سوال: یہاں ضمانت کچی بھی ہوتی ہے جو کچھ وقت کے لیے ہو اور پکی بھی ہوتی ہے جو دائم رہے کسی نبوت کے تسلیم کرنے میں نجات کی پکی ضمانت بھی ہے؟

جواب: جس نبوت میں نجات کی ضمانت پکی ہو، دائم ہو، آگے کسی کو منتقل نہ ہو۔ وہ ختم نبوت ہے۔ اس میں نہ کسی نئے بنی کی آمد ہے نہ اس میں اس ضمانت کے کہیں آگے منتقل ہونے کا کھٹکا ہے۔ نجات کی یہ پکی ضمانت صرف حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت میں ہے اور اس نبوت کو تسلیم کرنا پہلی سب نبوتوں کی جامعیت ہے۔ اس کامل کے آنے کے بعد کوئی اور نہیں جس کا باعث کا دعویٰ ہو اس کا ماننا ضروری ہو اور آخرت میں نجات کی ضمانت اب اس میں منتقل ہو جائے۔

آسمانی دفتر کا الہی فیصلہ

سو علم الہی میں مقدر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخص کو نبوت نہ ملے کیونکہ۔

جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے گا اس دعوے میں ضرور ہے کہ وہ خدا تعالیٰ

کی ہمتی کا اقرار کرے اور نیز یہ بھی کہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے میرے پروردی

نازل ہوتی ہے اور نیز خلق اللہ کو وہ کلام سنا دے جو اس پر اللہ تعالیٰ

کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ایک امت بناوے جو اس کو نبی سمجھتی ہو اور اس کی کتاب کو کتاب اللہ جانتی ہو۔

دعوئے نبوت کے لیے ضروری نہیں کہ وہ کوئی نئی شریعت بھی لاتے محض اتنی بات سے بھی نبوت کا تحقق ہو جاتا ہے اور نجات کی ضمانت اگلے نبی میں منتقل ہو جاتی ہے ایسا نہ ہو تو ایک نئی جماعت بننے کی ضرورت نہیں رہتی اور اس نبی کا ماننا لازم نہیں ٹھہرتا جب اس نے نئی جماعت بنالی تو دوسرے سب نجات کی ضمانت سے نکل گئے۔

کیا مسیح ماضی نے اپنے پیروؤں کو یہود سے الگ نہیں کیا کیا وہ انبیاء جن کے سوا کچھ عالم ہم تک پہنچا ہے اور ہمیں اُن کے ساتھ جماعتیں نظر آتی ہیں۔ انہوں نے اپنی جماعتوں کو غیروں سے الگ نہیں کر دیا ہر ایک شخص کو ماننا پڑے گا کہ بے شک کیا ہے پس اگر حضرت مرزا صاحب نے بھی جو کہ نبی اور رسول ہیں اپنی جماعت کو منہاج نبوت کے مطابق فیروں سے الگ کر دیا تو نئی اور انوکھی بات کو من سہی کی؟

ہیں اس وقت اس دعویٰ (دعویٰ نبوت) کے صدق و کذب سے بحث نہیں ہم یہاں صرف یہ سمجھنا چاہتے ہیں کہ کسی نئے نبی کو ماننے سے (اس کا دعویٰ نئی شریعت کا ہوا یا اپنی شریعت کی بحالی) نجات کی ضمانت خاتم النبیین کے ماننے میں نہیں رہتی اور یہ رسالت محمدی کی کمالیت کے اس عقیدے کے خلاف ہے جو ہر مسلمان کے دل میں گہر چکلا ہے حضور کی رسالت اتنی کامل و مکمل ہے کہ اب اسے ملنے سے آخرت میں نجات کی ضمانت یقینی ہے۔ اب اس امت کے لیے اور کوئی بعثت نہیں نہ یہ نجات کی ضمانت اب اور کسی میں منتقل ہوگی قیامت اسی امت پر آئے گی اس امت کے بعد اب کوئی امت نہیں۔

ختم نبوت کا عقیدہ اسلام کے بنیادی عقائد میں سے ہے۔ سلف سے لے کر خلف تک جس نے اسے بیان کیا اسے اسلام کے بنیادی عقائد میں ذکر کیا ہے اور اس کے منکر کو کافر قرار دیا ہے۔ اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک عقیدہ عنواناً تو بنیادی درجے میں ہو مگر معنی غیر واضح ہو اور اسے سننے سے اس کا کوئی قطعی مفہوم اور واضح حقیقت ذہن میں نہ آئے۔ حقیقت یہ ہے کہ ختم نبوت کا عقیدہ جس طرح اپنے نبوت میں قطعی اور یقینی ہے اسی طرح اپنی دلالت میں بھی قطعی اور یقینی ہے۔ ختم نبوت کا نام آتے ہی ذہن میں یہ بات آجاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص پیدا نہ ہو گا جسے شریعت کی رو سے نبی اللہ کہا جاسکے۔ پوری تیرہ صدیوں میں اس کے یہی معنی سمجھے گئے اور اس کے اس معنی و مفہوم سے کبھی کسی نے اختلاف نہیں کیا۔

پیشتر اس کے کہ ہم عقیدہ ختم نبوت کے اس تاریخی تسلسل اور اس کے قوت سے قبول کیے گئے معنی و مفہوم پر غور کریں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کا معنی و مفہوم کتاب و سنت سے ساتھ لے کر چلیں۔ قرآنی مرادات اور پیغمبرانہ تعلیمات کی صحیح اور واضح ترین صورت دہی ہے امت نے تیرہ صدیوں کے تاریخی تسلسل میں بالاتفاق قبول کیا ہے۔

قرآن کریم اور ختم نبوت

قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کھلے الفاظ میں قائم البقیۃ کہا گیا ہے اور اس میں سو کے قریب ایسے ثواب و ہجو ہیں جو حضور کے آخری نبی ہونے کی شہادت دیتے ہیں۔ قرآن کریم آخری حصہ میں ورود قیامت کو کچھ ایسی تفصیل سے پیش کیا گیا ہے کہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کے بعد اب صرف قیامت ہے۔ حضور اور قیامت کے درمیان کوئی آسمانی بعثت نہیں ہے۔

اس دُر سے کہ یہ کتاب طویل نہ ہو جائے ہم بطور تبرک معنی ختم نبوت پر قرآن کریم کی نو شہادتیں پیش کرتے ہیں۔ واللہ ولی امن و بہ تم الصالحات۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی پہلی شہادت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی زینہ اولاد زندہ نہ رہی۔ جاہلی عرب میں خاندانی رشتوں اور قبائلی حمیت سے تحریکیں اُگے بڑھتی تھیں۔ ذہن جاہلیت نے سمجھا کہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تحریک اسلام دب جائے گی۔ کیونکہ پیغمبر اسلام کا کوئی بیٹا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ یہ ٹھیک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن آپ اللہ کے رسول تو ہیں اور ظاہر ہے کہ رسول اپنی امت کا باپ ہوتا ہے اور اس کی بیویاں امت کی مائیں ہیں۔ پس جس کی روحانی اولاد موجود ہو وہ آپ کی دعوت اور عزیمت کو لے کر آگے کیوں نہ بڑھے گی اور اسلام کا پورا ہمیشہ کے لیے کیوں نہ لہلہانے لگا؟ بلکہ آپ کی روحانی اولاد تو اس قدر ہے کہ کبھی ختم نہ ہوگی۔ کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں اور قیامت تک آنے والے انسان آپ کی شیع رسالت سے روشنی پائیں گے اور آپ کی روحانی اولاد ہوں گے۔ بھلا جس کی روحانی اولاد اتنی کثیر ہو اور برابر جلتی آئے اس کی تحریک اس کی وفات پر کیسے ختم ہو جائے گی جس چراغ کو خدا روشن رکھے اسے کوئی نہیں بجھا سکتا۔ قرآن کریم کہتا ہے:-

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا.

ترجمہ اور محمد تم میں سے کسی مرد کے باپ نہیں لیکن آپ اللہ کے رسول ہیں (ایک بڑی امت کے روحانی باپ ہیں) انبیوں کے ختم پر ہیں کہ اب قیامت تک آپ کی امت ہی چلے گی، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز جانتے ہیں کہ آپ کی روحانی اولاد کتنی زیادہ ہوئی۔

وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ کا لفظ روحانی اولاد کی کثرت کے لیے ہے

وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ کا استدرک آپ کے روحانی باپ ہونے کا اعلان اور خاتم النبیین آپ

لَعَزَّ وَزَاجَهُ امَّا نُفُھُمْ (پٹ الا خراب ۶) لَعَّ پٹ انا اعطیناک الکوش

کی کثرت اولاد کا بیان ہے۔ آپ کے بعد کسی اور نبی کا پیدا ہونا اگر ممکن مانا جائے تو قرآنی الفاظ و لکن رسول اللہ کے ساتھ و خاتم النبیین کا کوئی جوڑ نہیں بیٹھتا۔ حضورؐ بے شک سب سے اعلیٰ درجے کے پیغمبر ہیں اور یہیں ختم نبوت مرقی سے بھی انکار نہیں۔ ہم یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ آپ کے کمالات نبوت سے کا ملین امت کو فیض ملتا ہے لیکن آیت مذکورہ میں جس سیاق و سباق سے آپ کے روحانی باپ ہونے کا اعلان ہے اس کے ساتھ خاتم النبیین کا لفظ آپ کی کثرت امت کا بیان ہے اور اس کی دلالت یہی ہے کہ اب قیامت تک پیدا ہونے والے انسان آپ ہی کی امت ہوں۔ آپ کے بعد نہ کوئی نبی پیدا ہو نہ کوئی نئی امت بنے اور ختم نبوت کی اساس پر آپ کی روحانی اولاد قیامت تک جاری رہے۔ خاتم النبیین کے اس معنی کے سوا کوئی اور معنی و مراد اس آیت کے سیاق و سباق کے ساتھ چسپاں نہیں ہوتے۔

آپ کے بعد کوئی اور نبی پیدا ہو تو ضرور ہے کہ آگے اس کی امت کا دور شروع ہو پھر حضورؐ خاتم النبیین کی روحانی اولاد کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے جو قرآنی بشارت کے خلاف ہے اور اگر کوئی ایسا نبی پیدا ہو جو نئی شریعت نہ لائے اور اپنے آپ کو حضورؐ کی شریعت کے تابع کہے مگر ایک نئی امت بنائے اور اپنے پر ایمان نہ لانے والوں کو کافرانہ

۱۔ مرزا غلام احمد لکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ ایک جماعت تیار کرے پھر جان بوجھ کر ان لوگوں میں گناہ جن سے وہ الگ کرنا چاہتا ہے منشاء الہی کی مخالفت ہے۔ (الحکم، فروری ۱۹۰۲ء) مرزا بشیر الدین محمود لکھتے ہیں۔ کل مسلمان جو حضرت مسیح موعودؑ کی بیت میں شامل نہیں ہوئے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعودؑ کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں میں تسلیم کرتا ہوں کہ یہ میرے عقائد میں (آئینہ صداقت ص ۲۵) ہمارا فرض ہے کہ ہم میرا محمدؐ یوں کہ مسلمان نہ سمجھیں اور ان کے پیچھے نماز پڑھیں کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کے ایک نبی کے منکر ہیں یہ دین کا معاملہ ہے اس میں کسی کا اختیار نہیں کہ کچھ کرے۔ (الوار خلافت مرزا بشیر الدین محمود ص ۹) جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے گا..... ضرور ہے کہ وہ ایک امت بنا دے جو اس کو نبی سمجھتی ہو۔ (آئینہ کمالات اسلام ص ۲۴۲)

جبہنی قرار دے اور انہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی امت سے الگ کہے تو بھی حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا تسلسل ٹوٹ جاتا ہے اور یہ منحصر سی اقلیت جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی اولاد کی بیان کردہ کثرت کو توڑ کر وجود میں آئے گی گو اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی امت کہے اس کا وجود آیت خاتم النبیین کی کثرت امت بشارت کے قطعاً منافی ہوگا۔ پھر قرآنی اعلان وخاتم النبیین آپ کی روحانی ابوت اور آپ کی روحانی اولاد کی کثرت پر کیسے دلالت کرے گا؟

مرزا غلام احمد بھی اپنے دعوئے نبوت سے پہلے اس آیت کی یہی مراد بیان کرتا

رہا ہے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے کسی مرد کا باپ نہیں مگر وہ رسول اللہ ہے
ختم کئے والا نبیوں کا..... یہ آیت صاف دلالت کر رہی ہے کہ بعد ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی رسول دنیا میں نہیں آئے گا۔

قرآن شریف جس کا لفظ لفظ قطعی ہے اپنی آیت کریمہ ولکن رسول اللہ و
خاتم النبیین سے اس کی تصدیق کرتا ہے کہ فی الحقیقت ہمارے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔

بہت اور خیر الہی خیر الانام
ہر نبوت ما برود شد اختتام

مرزا بشیر الدین محمود تنقیم کرتے ہیں۔

نبوت اور حیات مسیح کے متعلق آپ کا عقیدہ پہلے عام مسلمانوں کی طرح
تھا مگر پھر دونوں میں تبدیلی فرمائی گئی۔

ان تصریحات کے بعد قادیانیوں کا یہ اعلان کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین مانتے ہیں اور وہ مسلمانوں سے الگ نہیں ہیں ایک مغالطہ نہیں تو اور کیا ہے؟ قرآنی شہادت اس باب میں قطعی اور واضح ہے کہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہر طرح کی نبوت ختم ہے اور آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔

آیت خاتم النبیین کے معنی دورِ اول میں کیا سمجھے گئے؟

آیت خاتم النبیین کے معنی دورِ اول میں کیا سمجھے گئے۔ اس کے لیے صحابہ کرامؓ کے ان شاگردوں کی شہادت لیجئے جو اس امت میں علمِ تفسیر کے امام سمجھے گئے ہیں۔ حضرت قتادہ (۱۱۸ھ) اور حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) کے علم و مرتبہ سے کون واقف نہیں۔ ابن جریر طبری (۲۱۰ھ) حضرت قتادہ سے نقل کرتے ہیں:-

عن قتاده ولكن رسول الله وخاتم النبیین ای آخرهم۔

محدث عبد بن حمید حضرت حسن سے روایت کرتے ہیں:-

عن الحسن فی قوله تعالى وخاتم النبیین قال ختمه الله النبیین

بمحمد صلی الله علیه وسلم وكان آخر من بعث۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب نبیوں کا وہ نئی شریعت والے ہوں یا پانی شریعت پر چلنے والے، خاتم کہا گیا ہے۔ خاتم المرسلین نہ فرمایا تاکہ کوئی آپ کو صرف رسولوں کا خاتم نہ سمجھے۔ آپ سب نبیوں کے خاتم ہیں اور آخری فرد ہیں جس کی بعثت ہوئی۔ امام ابن جریر کی اپنی عبارت ملاحظہ ہو:-

ولكنه رسول الله وخاتم النبیین الذی ختمه النبوة فطبع عليهم فلا

تفتح لاحد بعده الى قيام الساعة ويخبر الذی قلنا قال اهل التاویل۔

ترجمہ: لیکن آپ اللہ کے رسول ہیں اور خاتم النبیین جنہوں نے سلسلہ نبوت ختم کیا۔ اس پر مہر لگا دی کہ یہ اب آپ کے بعد قیامت تک کسی کے لیے نہ کھلے گا جو بات ہم نے کہی ہے پہلے مفسرین نے یہی کہا ہے۔
امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) لکھتے ہیں:-

انه انهم عدم نبی بعده ابداً وعدم رسول بعده ابداً وانہ لیس فیہ تاویل ولا تخصیص۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے لفظ خاتم النبیین سے یہی سمجھایا ہے کہ آپ کے بعد نہ کوئی بنی آئے گا اور نہ کوئی رسول اور لفظ خاتم النبیین میں نہ کوئی تاویل راہ پاسکتی ہے اور نہ کوئی تخصیص (کہ فلاں قسم کا آسکتا ہے اور فلاں قسم کا نہیں)۔
قاضی میاضؒ (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں:-

واخبر من اللہ تعالیٰ انہ خاتم النبیین وانہ ارسل الی كافة الناس واجمع الامم علی حل هذا الکلام علی ظاهرہ ان مفعولہ للمراح بہ دون تاویل ولا تخصیص۔

ترجمہ: اور آپ نے اللہ تعالیٰ سے اطلاع پا کر خبر دی کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور آپ کل انسانوں کی طرف بھیجے گئے ہیں (یہ ختم نبوت مکانی ہے) اور آپسی امت کا اس پر اجماع ہے کہ یہ الفاظ اپنے ظہر پر رکھے جائیں اور یہی اس کا مفہوم مراد ہے بغیر کسی تاویل کے اور بغیر کسی تخصیص کے۔
علامہ نسفی (۱۰۱ھ) لکھتے ہیں:-

ای اخرهم یعنی لاینباء احد بعده وعلی علیہ السلام ممن نبی قبلہ۔

ترجمہ: نبیوں کا آخری اس کا معنی یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کو حکومت نہ دی جائے گی اور یہی علیہ السلام کا آنا اس کے خلاف نہیں، وہ ان میں سے ہیں جن کو حضور کی بعثت سے پہلے نبوت ملی۔
حافظ ابن کثیر (۴/۴۷۷) لکھتے ہیں:-

فهذه الآية نص في انه لا نبی بعده واذا كان لا نبی بعده فلا رسول بالطريق الاولى ولان مقام الرسالة اخص من مقام النبوة فان كل رسول نبی ولا ینکس وبذلك وردت الاحادیث المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدیث جماعة من الصحابة.

ترجمہ: آیت خاتم النبیین اس پر نص ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور جب نبی کوئی نہ ہوگا تو ظاہر ہے کہ رسول بطریق اولیٰ کوئی نہ ہوگا کیونکہ رسالت نبوت سے خاص ہے ہر رسول نبی ہے لیکن ہر نبی رسول نہیں (وہ غیر تشریفی ہے) اس مضمون پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی ایک جماعت سے مواتر احادیث وارد ہیں۔

یہ اسلام کی پہلی آٹھ صدیوں کی بے لگ شہادت ہے۔ امت نے اپنے اس پہلے دور میں لفظ خاتم النبیین سے کبھی یہ نہیں سمجھا کہ اس سے صرف تشریفی نبوت کا ختم مراد ہے اور اس آیت میں یہ تخصیص ہے۔ سب نے بالاتفاق اس سے یہی مراد سمجھی کہ اس میں نبوت اور رسالت ہر دو کے ختم کا کھلا اعلان ہے اور ختم نبوت پر نص ہے۔
کلیات ابی البقار میں ہے:-

وتسمیة نبینا خاتم الانبیاء لان الخاتم اخو القوم قال الله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبیین ثم قال وفي الامم یستلزم نفی الاخص

ترجمہ: ہمارے نبی کریم کا نام اس لیے خاتم النبیین رکھا گیا کہ خاتم قوم انوار القم ہو تا ہے اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فرمایا: آپ اللہ کے رسول ہیں اور خاتم النبیین ہیں۔ صاحب مزاج لبید کہتے ہیں عام کی نفی (آئینہ نبی ہونے کی نفی) خاص کی نفی کو لازم ہے کہ تشریحی نبوت کا بھی اس میں خاتم ہے۔

یہ دور اول کی شہادت آپ کے سامنے ہے ختم نبوت سے ہر شخص نے وہ عامی ہو یا عالم، محدث ہو یا مفسر، مجتہد ہو یا عام ولی صرف ایک اور ایک ہی مفہوم مراد لیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی وہ غیر تشریحی درجے کا ہو (صرف نبی) یا تشریحی درجے کا (کہ رسول بھی ہو) ہرگز مبعوث نہ ہو گا اور جو ختم نبوت کا اس تفصیل سے اقرار نہیں کرتا۔ اس میں تخصیص کا مدعی ہے وہ ختم نبوت کا منکر ہے ہرگز اس کا قائل نہیں۔ حضور کا خاتم النبیین ہونا قرآن کی نص ہے اور وہ نص کا منکر ہے۔ الفاظ کا معنی کوئی بات نہیں۔ الفاظ اپنے معنی کے ساتھ چلتے ہیں اگر کوئی اس معنی کو مراد نہیں مانتا تو اسے کس طرح ان الفاظ کا قائل قرار دیا جاسکتا ہے۔

معنی خاتم النبیین پر دور آخر کی شہادت

تیسری صدی کے مفسر جلیل علامہ آلوسیؒ (۱۲۹۱ھ) لکھتے ہیں:-

للمراد بالنبی ما هو اعز من الرسول فيلزم من كونه صلى الله عليه وسلم خاتمة النبيين كون خاتم المرسلين۔^۱

ترجمہ: خاتم النبیین میں نبی سے مراد رسالت (تشریحی نبوت) سے اعم درجہ ہے اور آپ کے خاتم النبیین ہونے سے آپ کا خاتم المرسلین ہونا خود بخود لازم

آ رہا ہے۔

اسلام کی ان تیرہ صدیوں میں کوئی قابل ذکر محدث اور فقیہ اس بات کا قائل نہیں گزرا کہ قرآن کی اس آیت میں کوئی تخصیص ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی دوسری شہادت

اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں تمام انبیاء کرام کا ایک اجلاس بلایا۔ سب کی ارواح حاضر ہوئیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے میثاق لیا کہ جب تمہیں میری طرف سے نبوت اور احکام ملیں اور پھر میرا ایک خاص رسول تمہارے ہاں آئے تم سب اس پر ایمان لانا یعنی اپنی اپنی امتوں میں اس نے والے رسول کی خبر دیتے جانا اور اگر تم اس کا زمانہ پاؤ تو اس کی نصرت بھی کرنا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان سے اس کا اقرار لیا کہ سب نے اقرار کیا اور پھر رب العزت اس میثاق پر اپنی شہادت ثبت فرمادی۔ اس میثاق میں اس خاص رسول کی آمد سب سے آخر میں بتلائی گئی ہے اسے فقہ کے لفظ سے ذکر کیا جو تزانی اور بعدیت پر دلالت کرتا ہے۔ اس میثاق سے نہایت واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ وہ سب سے اوجھا پیغمبر سب سے آخر میں آئے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت سے مراد آپ کا سب سے اخیر میں آنا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّ قَالَ عَاقِرْتُمْ
وَإِذَا خَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا اقْرَءُوا قَالُوا فَاشْهَدُوا وَإِنَّا مَعَكُمْ
مِنَ الشَّاهِدِينَ۔ (پہ: آل عمران، آیت ۸۱)

ترجمہ: اور جب لیا عہد اللہ نے سب نبیوں سے کہ جو کچھ میں تمہیں کتاب و

حکم پہلی کتابوں میں بھی رسول کا لفظ اس طرح مطلق صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آیا ہے اور تادمہ بھی یہی ہے کہ جب کوئی مطلقاً ذکر کی جائے تو اس کا فرد کامل مراد ہوتا ہے۔

حکمت سے دھول پھرتے مہتہدے ہاں اس شان کا رسول کہ وہ مہتہدے
پاس والی کتاب کی تصدیق کوئے تو تم اس رسول پر ضرور ایمان لانا اور اس
کی نصرت کرنا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے پوچھا کیا تم نے اقرار کیا اور اس شرط پر میرا
عہد قبول کیا۔ انہوں نے کہا ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا اب تم گواہ رہو اور میں بھی
مہتہدے ساتھ گواہ ہوں۔

مرزا غلام احمد قادیانی اس عہد کے بارے میں لکھتے ہیں۔

خدا نے تمام رسولوں سے عہد لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دوں پھر
مہتہدے پاس آخری زمانہ میں میرا رسول آئے گا جو تمہاری کتابوں کی تصدیق
کے گا تمہیں اس پر ایمان لانا ہو گا اور اس کی مدد کرنی ہو گی۔

یہ عہد تمام رسولوں سے لیا گیا تھا جن میں وہ بھی تھے جو نئی شریعت لائے اور وہ
بھی تھے جو سابقہ شرائع کے مطابق فیض دیتے رہے۔ اور وہ عہد کا رسول ان سب کے بعد
آیا اور وہ سلسلہ نبوت کو ختم کرنے والا تھا۔ قرآن کریم کی یہ آیت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
آخری نبی ہونے کو بڑی وضاحت سے بیان کر رہی ہے۔

سابق آیت سے پتہ چلتا ہے کہ وہ رسول موعود سب نبیوں اور رسولوں سے افضل
والی ہے۔ تبھی تو اس پر ایمان لانے اور اس کی نصرت کرنے کا ان سے وعدہ لیا جا رہا ہے اور
آیت میں یہ بات بھی بدرجہ نص مذکور ہے کہ وہ ان سب کے بعد آئے گی۔

لغت عرب میں شہ ترافی کے لیے آتا ہے اس کے بعد جو مذکور ہو اس میں اہمال ہوتا
ہے اسے کچھ مہلت دی جاتی ہے۔ عرب جب کہتے ہیں جانی زید شہ عمر تو اس کا مطلب یہ
یہ ہوتا ہے کہ عمر زید کے بعد آیا۔

لہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳ لہ انا انزلنا التوراة فیما ہدی ونوں محکمہما النبیین للذین

اسلموا۔ (پ لائفہ ۴۴)

سوال۔ جب یہ عہد تمام رسولوں سے لیا گیا کہ تم اس پیغمبرؐ آخر الزمان پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا تو کیا اس ميثاق میں آنحضرتؐ بھی موجود تھے اور آپؐ سے بھی عہد لیا گیا کہ اپنے آپ پر ایمان لائیں؟
اجواب۔ سورہ اہزاب میں اس ميثاق کا ذکر ان الفاظ میں ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ نُوْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا۔ (پ ۲۱۱ اہزاب)

ترجمہ۔ اور جب ہم نے سب نبیوں سے عہد لیا اور آپؐ بھی اور نوح سے بھی ابراہیم سے بھی اور موسیٰ اور عیسیٰ سے بھی اور ہم نے ان سے سخت عہد لیا تھا۔

یہ عہد سب نبیوں سے لیا گیا تھا لیکن پانچ اولوالعزم پیغمبروں کو بھر خصوصیت ذکر کر دیا گیا۔ سو اس عہد میں یہ سب شامل تھے۔ یہی یہ بات کہ حضورؐ سے اپنے آپ پر ایمان لانے کا عہد کس لیے لیا گیا اس کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی تصدیق خود قرآن کریم نے کر دی ہے۔

أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَأْذَنِ اللَّهِ وَمِنَ الَّذِينَ رِجَتْ بَيْنَهُ وَرَبِّهِ الْأُمِّيَّةُ مِنْ يَهُودٍ وَالَّذِينَ لَا تَأْتِيهِمْ الْغُزَاةُ وَلِأَكْثَرِ الْأَنْبِيَاءِ نَصْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمِنَ الْبَقَرَةُ۔ (پ ۲۸۵ البقرہ)

ترجمہ۔ یہ خاص رسول بھی اس پر ایمان لانے جو آپؐ کی طرف آپؐ کے رب کی طرف سے اُٹا دیا گیا اور تمام مومنین بھی ایمان لانے ہر ایک ان میں سے اللہ پر ایمان لایا۔

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی مکہ شہادت پہنچے تھے اور اپنے رسولؐ ہونے کی شہادت دیتے تھے یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں ہے قادیانی اس پر اس لیے تعجب کا اظہار کرتے ہیں کہ وہ اس رسولؐ آخر الزمان سے حضورؐ کے علاوہ کسی اور رسولؐ کی رسالت ثابت کرنے کے درپے ہیں اور وہ نہیں جانتے کہ سر ذرا غلام احمد نے یہاں رسولؐ سے آنحضرتؐ ہی مراد لیے ہیں۔

اس آیت میں ثم جاءكم رسول سے مراد آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔

یہ آیت بڑی وضاحت بتا رہی ہے کہ آنحضرتؐ سب سے پہلے آئے ہیں۔ آپؐ کے بارے میں تمام پیغمبروں سے عہد لیا گیا کہ اپنے اپنے وقت میں آپؐ کی آمد کی خبر دے کر آپؐ کی نصرت کریں۔ ظاہر ہے کہ جس کی خبر سب پیغمبر دیتے چلے آئے وہی افضل البنین ہو گا۔

ہیت عہد میثاق سے یہ بات واضح ہے کہ جو افضل النبیین ہوگا وہی خاتم النبیین ہے۔
اب یہ بات کہ حضور افضل النبیین ہے یہ وہ حقیقت ہے کہ اس کا انکار شاید قادیانی بھی ذکر کریں
سو اس کے بعد اس بات کے تسلیم کرنے میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب کے آخیں تشریف
لائے اور کیا تردد رہ جاتا ہے۔

حضرت علی مرتضیٰؑ اور حضرت ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی تیسری شہادت

انبیاء علیہم السلام خدا تعالیٰ سے خبریں پاتے ہیں اور اپنے مخاطبین کو بشارتیں بھی دیتے
ہیں اور اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے ڈراتے بھی ہیں۔ انبیاء کرام خواہ نئی شریعت والے ہوں خواہ پہلی شریعت
کے تابع بشارت و نذارت سب کی مشترک صفت ہے۔ ہر نبی بشیر و نذیر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی بعثت کی غایت یہ بتلائی گئی ہے کہ آپ نہ صرف عرب کو بلکہ تمام دنیا کے لوگوں کو اور نہ
صرف اس وقت کے لوگوں کو بلکہ قیامت تک آنے والے انسانوں کو ان کے نیک و بد سے
آگاہ کریں جس طرح آپ کی شریعت ان سب کے لیے کافی ہے آپ کی بشارت و نذارت بھی
ان سب کو محیط ہے۔ ان کے لیے خدا کی طرف سے کوئی اور بشیر و نذیر آنے کا نہیں۔
قرآن کریم کہتا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا۔ (پہ: مبارک ۲)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ کو رسالت اسی لیے دی کہ اب آپ (آئندہ کے) تمام
لوگوں کے لیے بشارت اور نذارت دینے والے ہیں۔

آپ کے بعد اگر کوئی اور نبی ہوگا تو آپ کی شریعت کے تابع تصور کیا جائے۔ سوال یہ ہے
کہ وہ اپنی قوم کے لیے بشیر و نذیر ہوگا یا نہ؟ بصورت دیگر وہ نبی نہیں۔ بشارت و نذارت ہر
پیغمبر کی ذمہ داری ہے اور بصورت اول اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام انسانوں کے

لیے بشر و نذیر ہونا نا کافی ہو جاتا ہے اور ایک بشارت و نذارت کافی ہوتی ہے جو جائز نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت و نذارت سب بنی نوع انسان کے لیے ہے۔ جسے اب تک آپ کے نائبین العلماء و رشتہ الانبیاء آپ کی طرف سے نیابتاً ادا کر رہے ہیں حقیقت میں اب آپ ہی سب انسانوں کے لیے بشر و نذیر ہیں۔ آپ کے بعد کوئی اور بنی تجویز کیا جائے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب انسانوں کے لیے بشر و نذیر نہیں رہتے۔ پھر وہ نیا بنی اپنے وقت کا بشر و نذیر ٹھہرتا ہے۔ جو خدا سے خبریں پا کر بشارت اور نذارت دے۔

سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں :-

تَمَّتْ بَنَاتُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّتُهُ وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عِنْدَهُ
وَنَذَرُهُ ۝

ترجمہ: ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ کی حجت اہل زمین پر پوری ہو گئی اور اللہ کی طرف سے عذیر اور نذیر ہونا آپ پر ختم ہو گیا۔

جن ادوار میں آمد و رفت کے ذرائع اور مکوں کا میل جول چنداں آسان نہ تھا تمدن نے ارتقاء کی یہ منزلیں طے نہ کی تھیں نہ قوموں کی باہمی آمیزش کے عام مواقع میسر تھے تو حکومت ایزدی ہر علاقے اور ملک میں علیحدہ علیحدہ پیغمبر بھیجتی رہی اور جب تمدن یوں ارتقا پذیر ہوا کہ ساری دنیا ایک وحدت میں منسلک ہو سکے تو پھر وہ پیغمبر آیا جو مکاتی اعتبار سے بھی ساری دنیا کے لیے بشر و نذیر ہوا اور زمانی اعتبار سے بھی ہمیشہ کے لیے بشر و نذیر ٹھہرے آئندہ آنے والی تمام نسلوں اور قوموں کے لیے اسی کی بشارت اور نذارت پھیلے۔ وہ خدا کی طرف سے آخری بُرہان ہوا اور نبوت کا آخری نشان ہوتا۔ اشارہ ثنا سان حقیقت کو معلوم ہو کہ آپ کی نبوت کون و مکان اور زمین و زمان کی تمام وسعتوں کو شامل ہے۔

لَا كَانَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ... الآية ۱۰۶

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ۔ (۱۰۶) (الکہف ص ۸) ۱۰۶ مہج البلاغہ جلد ۱۶

قرآن کریم کہتا ہے :-

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ (پ: الاعراف آیت ۱۵۸)
ترجمہ: آپ کہہ دیں۔ اے لوگو! میں رسول ہوں اللہ کا۔ تم سب لوگوں کی
طرف۔

اور یہ بھی فرمایا :-

تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکن للعالمین نذیر (پ: الفرقان)
ترجمہ: بڑی برکت ہے اس کی جس نے ہماری فہم کی کتاب اپنے بندہ پر
تاکہ ہو سب جہان والوں کو ڈرانے والا۔

آپ سب جہانوں کے لیے بشیر و نذیر تھے ہو سکتے ہیں کہ آپ کی تشریف آمد ہی کے بعد
نہ کہیں کوئی اور بنی ہوا اور نہ کبھی کوئی اور بنی آئے۔ ابتداء عالم میں جس طرح دُنیا ایک قوم
تھی آخر میں بھی دُنیا آپ کی وحدتِ رسالت سے ایک قوم بن کر رہے۔
مرزا غلام احمد لکھتے ہیں :-

جب دُنیا نے اجتماع اور اتحاد کے لیے پٹ لکھایا اور ایک ملک کو دوسرے
ملک سے ملاقات کرنے کے سارے سامان پیدا ہو گئے تب وہ وقت ۲
گیا کہ قومی تفرقہ درمیان سے اٹھادیا جائے اور ایک کتاب کے ماتحت
سب کو کر دیا جائے تب خدا نے سب دُنیا کے لیے ایک ہی بنی بھیجا۔ تاکہ
وہ سب قوموں کو ایک ہی مذہب پر جمع کرے اور جیسا کہ ابتدا میں ایک
قوم تھی آخر میں بھی ایک ہی قوم بنادے۔

آنحضرتؐ کا نذارت عامہ کا اعلان

اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو کل بنی آدم کے لیے بشیر و نذیر بنایا۔ آپؐ کی بعثت ہر اولادِ آدم کے جہاں جہاں تک پھیلی ہو سب کے لیے آپؐ ہی بشیر و نذیر ہیں۔ آپؐ نے خود بھی اس کا اعلان فرمایا :-

«ادھی الی ہذا القرآن لا نذیرکم بلہ ومن بلغ۔ ربک الانعام آیت ۹»
ترجمہ: مجھے یہ قرآن وحی کے ساتھ دیا گیا ہے کہ میں تمہیں اس کے ذریعہ ڈراؤں اور ان تمام کی نذارت کروں جن تک یہ پہنچے۔
اور آپؐ نے یہ بھی فرمایا :-

«انا رسول من ادرك حيا ومن يولد بعدی»
ترجمہ: میں اس کے لیے بھی رسول ہوں جسے میں زندہ پاؤں اور اس کے لیے بھی جو میرے بعد پیدا ہوں۔
اور آپؐ نے یہ بھی فرمایا :-

«فضلت علی الانبیاء سب... وارسلت الخلق كافة وختع ربی التیون»

ترجمہ: مجھے تمام انبیاء پرچھ باتوں میں فضیلت دی گئی... (ان میں ایک یہ کہ) میں تمام لوگوں کی طرف بھیجا گیا اور نبیوں کے آنے کا سلسلہ مجھ پر ختم ہوا۔

اور یہ بھی فرمایا کہ میں تمام کالی اور گوری قوموں کے لیے بھیجا گیا ہوں۔ یہ رنگوں اور نسلوں کے جغرافیائی فاصلے میری نبوت کی تحدید نہیں کرتے۔ میں سب کے لیے رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں: آپؐ نے فرمایا :-

«لے رواہ ابن سعد عن ابی الحسن مرفوعاً علیہ السلام»

بعثت الی کل احمر واسود ۛ

ترجمہ میں تمام اقوام عالم کی طرف بھیجا گیا ہوں وہ سُرخ ہوں یا سیاہ۔

یہ بات ماننی کہ آپ کل بنی آدم کے لیے رسول ہیں ضروریات دین میں سے ہے
آپ کی بعثت کے بعد جو کوئی اپنے لیے کسی اور کو رسول بتاتے وہ ضروریات دین کا منکر ہوگا
آپ سب کے لیے اللہ کے رسول ہیں۔ اور خدا کے اس قانون کے تحت آپ اس زمین پر
خدا کی آواز ہیں۔

اللہ یصطفیٰ من الملائکۃ رسلًا من الناس۔ (پاک: الحج آیت ۵)

ترجمہ۔ اللہ چُن لیتا ہے فرشتوں میں پیغام پہنچانے والے اور انسانوں
میں۔

انسانوں میں سے اس دور کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسخبرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول
چُنا ہوا ہے اور آپ کی نبوت کا دور قیامت تک وسیع ہے

ہر بنی کل بنی آدم کے لیے بعثت ماننا ضروریات دین میں سے ہے۔

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ (پاک: الاعراف ص ۲۰)

ترجمہ۔ آپ کہیں اے لوگو! میں رسول ہوں اللہ کا تم سب لوگوں کی طرف۔
اس کے تحت حافظ ابن کثیر (۴، ۵، ۶) لکھتے ہیں:-

هذا من شرفه صلى الله عليه وسلم انه خاتم النبيين وانّه مبعوث الى
الخلق كافة.... والآيات في هذا كثيرة كما ان الحاديث في هذا اكثر
من ان تحصر وهو معلوم في دين الاسلام ضرورة انه عليه الصلوة
والسلام رسول الى الناس كلهم ۛ

معنی ختم نبوت پر قرآن کی چوتھی شہادت

اللہ تعالیٰ نے دنیا کی سیدھی راہ اور آخرت کی فلاح دو قسم کی وحی پر ایمان لانے سے وابستہ کی ہے۔ ایک وہ وحی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آتی (خواہ متنو ہو خواہ غیر متنو) اور دوسری وہ جو آپ سے پہلے انبیاء کرام پر آتی رہی۔ وحی کا کوئی تیسرا فرد نہیں جس پر ایمان لانے کا ہم سے مطالبہ کیا گیا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کوئی اور وحی آئے والی ہوتی تو ہمیں اس پر بھی ایمان لانے کا مکلف کہا جاتا۔ قرآن کریم ہمیشہ کے لیے رہنما کتاب ہے اس میں وحی کی یہ دونوں قسمیں ذکر کی گئی ہیں۔

وَالَّذِينَ يُمْنُونَ بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا نَزَّلَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ

اُولٰٓئِكَ عَلٰی هٰدًى مِّنْ رَبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُنْعَلَمُونَ ۝ (پ: البقرہ ۱)

ترجمہ۔ اور جو لوگ اس پر ایمان لائے جو تیری طرف آتا رہا گیا اور جو تجھ سے پہلے نازل کیا گیا اور آخرت کو وہ یقینی جانتے ہیں وہی لوگ ہیں اپنے پروردگار کی ہدایت پر اور وہی لوگ ہیں فلاح پانے والے۔

وحی ہر پیغمبر پر آتی ہے خواہ وہ نئی شریعت لانے والا ہو خواہ وہ کسی پہلی شریعت کے تابع ہو۔ قرآن کریم نے وحی کو مذکورہ دو قسموں میں ذکر کر کے بتا دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اصلاً وحی نہیں ہے۔ یعنی آپ کے بعد نہ کوئی نئی شریعت والا نہ کوئی تابع شریعت صحابہ کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔ نزول جبریل بہ پیرایہ وحی قیامت تک کے لیے محدود ہے۔

قرآن پاک صرف دو قسم کی وحی پر ایمان لانے کا ہم سے مطالبہ کرتا ہے حضور صلی اللہ

نے حضرت مصیٰ علیہ السلام پر ان کے نزول کے بعد اگر کوئی وحی آئے تو اس کی قانونی حیثیت نہ ہوگی نہ اس پر ایمان لانے کا کسی سے مطالبہ ہوگا۔ اس کا تعلق صرف حضرت مصیٰ علیہ السلام کی ذات سے ہوگا اور اس کی حیثیت ایک تکوینی رہنمائی سے زائد نہ ہوگی۔ (تفسیر ابن جریر جلد ۱ ص ۸)

عن ابن عباس (و بالآخره) اى بالبعث والقيامة والمحنة والنار

مذکورہ آیت سے پتہ چلا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نئی شریعت ہی کا آنا
مستطفاً وحی کا آنا بند ہے اور سلسلہ وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکا ہے۔

مرزا بشیر الدین محمود کی تحریف قرآن

الآخرہ میں اس وحی کا ذکر ہے جو پیچھے آنے والی ہے۔

۱۔ تفسیر ابن جریر جلد ۱ ص ۸۱ ۲۔
۳۔ ملفوظات جلد ۸ ص ۲۴۸ حکم ۲ جلد ۱۰ جنوری ۲۰۱۹ء
۴۔ حکم ۱۰ اکتوبر ۱۹۰۴ء حکیم نور الدین غنیفہ اول بھی یہی ترجمہ کرتے ہیں۔ اور آخرت کی گھڑی پر
بھی یقین رکھتے ہیں۔ (منشیہ بدر ۳، فروری ۱۹۰۹ء)

۱۲۵ حاشیہ ترجمہ قرآن مجید زیر نگہانی مرزا محمود ص ۱۲۵ اسٹیم پریس لاہور ۲۱ دسمبر ۱۹۱۵ء ۵ تفسیر کبیر ص ۱۲۵

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة. (پ البقرة ۲۰۱)

واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة. (پہلے الاعراف آیت ۱۵۶)

اب ایک لفظ جو قرآن کریم میں بطور دعوے ایمان ستر سے زائد جگہوں میں وارد ہے اور اس کا صریح طور پر کسی جگہ دُنیا سے تعادل رکھا گیا ہے اسے تاویل و تحریف کے ایسے معنی پر لانا جو قرآن کریم میں اور کہیں مذکور نہ ہوں جہاں صریح تحریف قرآن ہے، وہاں قرآن کریم کی اعجازی بلاغت (کتاباً متشابہاً، پلّ النعمایات ۲۳) کے بھی خلاف ہے کہ اس کے سب مضمون آپس میں ملا جلا کر لائے گئے ہیں اور اس کے بعض مقامات بعض کی تفسیر کرتے ہیں۔ والفقان یفسر بعضہ بعضاً، ایک سلسلہ قاعدہ ہے۔

اس تحریف میں سب سے بڑا نقصان

پھر تحریف قرآن کے اس شغل سے جو سب سے بڑا نقصان نفی قرآن پر وارد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہاں قرآن پاک میں ایک پورا نصاب ہدایت بیان کیا جا رہا ہے جو لوگ ان امور پر ایمان لائیں اور ان پر عمل پیرا ہوں، انہیں اس پر اولئک علیٰ ہدئ من ربہم والآخرہ ہم المفلحون کی خبر دی جا رہی ہے۔ اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ سارا نصاب ہدایت ایمان بالآخرہ کے بغیر ہو — جب ایمان بالیموم الآخر اتنا اہم عنوان ہے کہ قرآن اسے پورے ایمان کی سرخی قرار دیتا ہے تو یہ کیسے طرح ہو سکتا ہے کہ قرآن کا یہ پہلا منشور ہدایت ایمان بالیموم الآخر سے یکسر خالی ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمارے قرار کرام کے درجات جنت میں مُبند فرمائے جنہوں نے اس آیت کو پڑھتے ہوئے وما انزل من قبلك پر وقف کر کے وبالآخرہ ہم یوقنون پڑھا۔

مومن بہ امور میں آخرت کیا ہے؟

وبالآخرہ ہم یوقنون میں آخرت سے مراد اگلا جہان ہے جہاں ہمیشہ رہنا ہے اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ اللہ سے دُرنے والے وہ لوگ ہیں جو قرآن کریم اس سے پہلے کی نازل

شدہ کتابوں پر ایمان لاتے ہیں اور یوم آخر پر پورا یقین رکھتے ہیں۔ یوم آخر وہ ہے جس میں اللہ رب العزت کے حضور اپنے اعمال کے ساتھ پیش ہونا ہے۔ قرآن کریم میں یہ بات ایک مدرسہ مقام پر بھی بیان کی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ
وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَذُقْ عَذَابًا جَدِيدًا۔ (پہلے النساء آیت ۱۳۶ ع ۲۰)

ترجمہ اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا اور اس کتاب پر جو اتاری اس نے اپنے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل کی گئی اس سے پہلے اور جو کئی ایمان لائے اللہ پر اور فرشتوں پر اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر اور آخرت کے دن پر تو وہ گراہی میں ڈوب جاؤ گا۔ یہاں ایمانیت (مومن بہ امور) کا ذکر ہے۔ سلسلہ وحی۔ ۱۔ قرآن کریم اور ۲۔ پہلی نازل شدہ کتابوں پر ایمان لانے کا حکم ہے کسی تیسری وحی کا ذکر نہیں — پھر اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں اس کی کتابوں اس کے رسولوں اور یوم آخر پر ایمان لانے کی دعوت ہے — کتابوں کی تفصیل پہلے کر دی گئی ہے۔ رسولوں کا بیان بھی دوسری جگہ ہو چکا کہ وہ سب پہلے ہو گئے ہیں — وہ قصصنا ہم کے تحت ہوں یا لم نقصمہم کے تحت قصص کا تعلق پچھلے ادوار سے ہے۔

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ (پہلے النساء ۱۶۵)

ترجمہ اور بھیجے ایسے رسول کہ ان کے احوال ہم نے تجھ کو سننا دیئے اس سے پہلے اور ایسے رسول بھیجے کہ ہم نے ان کے حالات تجھے نہ سنائے۔

یہاں قرآن کریم اور پہلی کتابوں کے ساتھ یوم آخر پر ایمان لانا ضروری بتایا گیا ہے بلکہ سب مومن نہ امور پر ایمان لانے کا باعث یہی یوم آخر ہے جس میں اللہ کے حضور حساب کے لیے پیش ہونا ہے۔ اگر اس دن پر ایمان لانا نہ ہو تو پھر کسی چیز پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں رہتی، نہ کسی سے کسی عمل کا مطالبہ ہے۔

ہے۔ سورہ مومن میں آخرت کی تفسیر ان الفاظ میں بھی دی گئی ہے۔

ان الآخرة هي دار القرار (ب) المؤمن آیت ۲۹ ع ۵)

ترجمہ بے شک اخوت کا گھر ہی ٹھہرنے کی جگہ ہے۔

① قادیانی و بالآخرہ ہم جو قتلوں کو پہلی دو وحیوں کے ساتھ جوڑ کر ایک تیسری وحی کا تصور پیدا کرتے ہیں۔ حالانکہ تمام قادیانیوں نے یہاں وقت کیا ہے اور یہاں ٹھہرنے کو بہتر بتلایا ہے۔ یہ کیوں؟ تاکہ اگلا مضمون (اخوت پر یقین ہونا) الگ رہے۔

② پھر قرآن نے یہ بات بالآخرۃ مہدیوں کے لئے (وہ آخرت پر یقین لاتے ہیں) وحی کے سابق کے بغیر بھی کہی ہے جہاں پہلے وحی کا کوئی ذکر نہیں اس سے اس مجملے کا معنی معین ہو جاتا ہے۔

الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يقنون.

(۱۹) النحل آیت ۳، لقمان آیت ۴،

ترجمہ: جو لوگ نماز قائم کرتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں اور سخت پرہیزگار رہتے ہیں کیا یہ وہی الفاظ نہیں جو سورۃ البقرہ کے پہلے رکوع میں دیئے گئے ہیں۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ آخرت سے مراد آخرت ہی ہے۔ پھر قرآن کی شانِ اعجاز دیکھئے کہ اس سے اگلی آیت میں اسے اور واضح کر دیا گیا ہے۔

ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم اعمالهم فهم يعمهون (١٩ الفصل ٢٢)

ترجمہ: بے شک جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے ہم نے ان کے لیے ان کے
 ایسا ان کے دنیا کے اعمال، عزیت بنا رکھے ہیں۔

سورة البقرہ میں دو وحیوں ۱۔ قرآن کریم اور ۲۔ پہلی کتابوں کے ساتھ بالآخرۃ

ہمدیہ قنون میں اسی یوم آخر ایمان لانے کی خبر دی گئی ہے یہاں اسے لفظ آخرت سے بیان کیا گیا ہے اور سورہ نسا میں اسے یوم الآخر کے الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے قرآن کریم اپنی تفسیر خود کرتا

③ سورۃ البقرہ کی زیر بحث آیت میں دو فعل علیحدہ علیحدہ لائے گئے ہیں۔ ۱۔ ایمان اور ۲۔ یقین — دو طرح کی وحی (۱۔ قرآن اور ۲۔ پہلے سے نازل شدہ وحی) کو ایمان کے تحت بیان کیا ہے اور آخرت کو یقین کے تحت ذکر کیا ہے۔

يَوْمَنونَ بما نازل الیک وما نزل من قبلک وبالآخرة هم یوقنون آیت نمبر ۴

(پہلا البقرہ آیت ۴)

ترجمہ۔ وہ ایمان لاتے ہیں آپ پر نازل کی گئی وحی پر اور اس پر جو تمہاری گئی آپ سے پہلے اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔

اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ قرآن کریم یہاں تین طرح کی وحی کی خبر نہیں دے رہا — آخرت کا بیان وحی کے علاوہ ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ یقین ایمان کے معنی میں بھی آتا ہے۔ لیکن ایک ہی آیت میں جب یہ دو لفظ ایک دوسرے کے ساتھ آئیں تو فرق کرنا ضرور ہے۔

④ پھر یہ بات بھی لائق غور ہے کہ سورۃ البقرہ کی ان آیات میں ذلک الکتاب لاریب فیہ سے لے کر وبالآخرة هم یوقنون تک ایک نصاب ہدایت کا بیان ہے جس پر چلنے والا آخرت میں فلاح کا مستحق ہو جاتا ہے چنانچہ اس کے مقابلہ فرمایا۔

اولئک علی ہدًی من ربهم واولئک هم المفلحون۔ (آیت ۵)

ترجمہ۔ وہی لوگ ہیں اپنے رب کی طرف سے صحیح راستے پر راہروہی میں (آخرت میں) کامیاب ہونے والے۔

اگس ایک الگ آیت میں پھر فرمایا۔

اولئک الذین لهم سوء العذاب وهم فی الآخرة هم الماخرسون ۱۰

ترجمہ۔ وہی لوگ ہیں جن کے لیے بُرا عذاب ہے، اور وہی ہیں جو آخرت میں گھٹائے میں ہوں گے۔

اب اگر یہاں (وہ وبالآخرة هم یوقنون میں) آخرت سے وحی مراد ہو تو اس

پورے نصاب ہدایت میں ایمان بالآخرة کا کہیں ذکر نہ ملے گا۔ اب یہ کیسے باور کر لیا جائے

کہ اتنے اہم موضوع کو نصاب ہدایت میں ذکر ہی نہ کیا گیا ہو۔ ایمان بالآخرت تو اتنا اہم موضوع ایمان ہے کہ اسے ایمان بالآخر والیوم الآخر کا عنوان دیا گیا ہے۔

من آمن منهم بالله واليوم الآخر۔ (البقرہ ۶۲، ۱۲۸، ۱۷۷، ۲۳۲)

ان کن یؤمن بالله والیوم الآخر۔ (البقرہ ۲۲۸)

ولا یؤمن بالله والیوم الآخر۔ (البقرہ ۲۶۴)

یؤمنون بالله والیوم الآخر۔ (آل عمران ۱۱۳)

لو آمنوا بالله والیوم الآخر۔ (النسار ۳۹)

والمؤمنون بالله والیوم الآخر۔ (النسار ۱۶۲)

من آمن بالله والیوم الآخر۔ (المائدہ ۶۹، التوبہ ۱۸)

لا یؤمنون بالله وهم بالآخرۃ ہم کافرون۔ (یوسف ۳۷)

من کان یؤمن بالله والیوم الآخر۔ (پ: الطلاق ۲)

لا یؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر۔ (پ: التوبہ ۲۹)

یؤمنون بالله والیوم الآخر۔ (پ: التوبہ ۴۵)

من یؤمن بالله والیوم الآخر۔ (پ: توبہ ۹۹)

ان کنتم تؤمنون بالله والیوم الآخر۔ (پ: النور ۲)

یؤمنون بالله والیوم الآخر۔ (پ: المجادلہ ۲۲)

من کان یرجو لہ والیوم الآخر۔ (پ: الممتحنہ ۲)

اب اتنے اہم رکن ایمان کے بغیر ہم کیسے تسلیم کریں کہ قرآن کا نصاب ہدایت مکمل ہو گیا اور انہیں اولیک علی ہدی من یرہم واولیک ہم المفلحون کی بشارت دے دی گئی ہے

⑤ نصاب ایمان کے اس بیان میں (جو سورۃ البقرہ کے شروع میں ہے) یقیناً آخرت سے مراد اگر ایمان بالیوم الآخر نہ ہو تو منافقوں کو کیسے پتہ چل گیا کہ مسلمانوں کے ہاں ایمان کا عنوان

ایمان باللہ والیوم الآخر ہے ؟ منافق وہ لوگ تھے جو مسلمانوں کے ظاہر کو اپنے مسلمان ہونے کی سند کے طور پر اختیار کرتے تھے۔ انہوں نے جب اپنے آپ کو دھوکا دینے کے لیے مسلمانوں میں ملنا چاہا تو کہا۔ أمنّا بالله وباليوم الآخر معلوم ہوا اس سے پہلے مسلمانوں کا ایمان بالآخرۃ ان کے سامنے پوری طرح واضح ہو چکا تھا۔ تبھی تو وہ اسے ایمان باللہ کے ساتھ جوڑ کر سامنے لائے۔

قرآن کریم میں یہاں (سورۃ البقرہ کی ابتداء میں) پہلے ایمان کا نصاب ہدایت ہے جو وبالآخرۃ ہم یوقنون پر ختم ہوتا ہے۔ پھر آگے کافروں کا بیان ہے پھر ان کے بعد منافقوں (چھپے کافروں) کا بیان ہے۔ اس میں وہ اپنے (ظاہر) ایمان کو ایمان باللہ اور ایمان بالیوم الآخر سے ذکر کر رہے ہیں۔

ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين
يُتَذَكَّرُونَ اللَّهُ وَالذِّكْرِ أَمْنًا. (پہ البقرہ ۸)

ترجمہ۔ اور ایسے لوگ بھی ہیں جو کہتے ہیں ہم اللہ اور یوم آخر پر ایمان لائے اور وہ
مؤمن نہیں ہیں۔ وہ دھوکہ کر رہے ہیں اللہ سے اور ایمان والوں سے

یہ آیات بتا رہی ہیں کہ اس سے ایمان بالآخرت ایک جلی عنوان ایمان کے طور پر بیان ہو چکا ہے۔ تبھی تو منافق اس کے سامنے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔ یہ تبھی ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے مسلمانوں کے نصاب ایمان میں وبالآخرۃ ہم یوقنون سے مراد ایمان بالیوم الآخر ہی ہو۔

⑥ ایمان بالآخرۃ اس درجے کا اہم عنوان ہے کہ قرآن کریم اس کے انکار کو پورے اسلام کا انکار شمار کرتا ہے۔

الذِّكْرِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ. ۱. (پہ الانعام ۱۱۳)

وهم بالآخرۃ هم كافرون. (پہ الاعراف ۴۴ ہود ۶)

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ . (مؤمنون ۷۴، النمل ۲۲، الزمر ۲۵، النجم ۲۶، زمر ۲۵)

لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَاٰفِرُونَ . (یوسف ۲۷)

لَا يُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَاٰفِرُونَ . (ہم سجدہ ۷)

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ . (سبا ۸)

④ قرآن کریم میں لفظ آخرت دنیا کے مقابلے میں تیس کے قریب مقامات میں وارد ہے سورۃ البقرہ میں (وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ میں) بھی آخرت اسی معنی میں ہے یعنی وہ زندگی جو اس دنیا کے بعد اگلے جہاں میں ہوگی۔ قرآن کریم آخرت، دارالقرار کو کہتا ہے۔

اِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ . (المومن ۲۹)

قادیانیوں کا یہ اصرار کہ آخرت سے یہاں مراد آخری دور میں آنے والی وحی ہے اور البقرہ کی اس آیت میں آخرت کا لفظ وحی ادنیٰ کے مقابلے میں ہے اگر کھلی تحریف نہیں تو اور کیا ہے؟ قرآن کریم میں کیا کہیں یہ لفظ وحی آخرت کے لیے آیا ہے؟ — نہیں اور ہرگز نہیں — اور قرآن کریم میں یہ لفظ یرم الآخر کے معنی میں شتر سے زیادہ مقامات میں وارد ہے تو اب قرآن کی اس اپنی اصطلاح کو چھوڑ کر اپنی ایک خاص غرض کے لیے اسے ایک خود ساختہ معنوں پر لانا قرآن کے مقابلے میں ایک بڑی جرات ہے — معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں یہاں آخرت کا لفظ قادیانیوں کے لیے ایک عذاب بنا ہوا ہے جس میں دہل کیے بغیر وہ اپنی دجالی نبوت کو کچھ آگے نہیں لا سکتے — ہم اس کے جواب میں یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ یہاں تو یہ لفظ تمہارے لیے عذاب بنا ہوا ہے لیکن جب تم آخرت میں پہنچو گے تو اس کا عذاب اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا۔

وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ اَشَدُّ وَابْقٰی . ﴿۱۳۷﴾

وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ . ﴿۲۹﴾ (التقم ۲۳)

اور جو لوگ آخرت سے اس کے معنی صحیح مراد لیتے ہیں اور اس کے مطابق عمل کرتے

ہیں اور ایمان لاتے ہیں تو ان کی سعی اللہ تعالیٰ کے ہاں سعی مشکور ہوگی۔

ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ۝ كَلَّا تَمَدُّ هُوْلًا ۚ وَهُوَ لَاعٍ مِنْ عَطَا ۖ رَبِّكَ ۚ (سُورَةُ الْاَسْرَاءِ ۱۹)
ترجمہ: اور جس نے چاہا آخرت کو اور دوزخ کی اس کے واسطے جو اس کی دوزخ ہے۔ سو ایسوں کی دوزخ ٹھکانے لگی اور ہر ایک کو تیرے پروردگار کی عطیہ سے کچھ نہ کچھ پہنچ رہا ہے۔

⑧ قرآن کریم میں لفظ آخرت اس جہان کے مقابل

- اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة۔ (البقرہ ۸۶)
الذين يشرّون الحياة الدنيا بالآخرة۔ (النساء ۷۴)
يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون۔ (الروم ۷)
ان كنتن تردن الحياة الدنيا... وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة۔ (احزاب ۲۹)
من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها... ومن اراد الآخرة۔ (الاسراء ۱۹)
لعنهم الله في الدنيا والآخرة۔ (الاحزاب ۵۷)
لنذيقنهم عذاب الحزى في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخصى۔ (محمد سجدہ ۱۶)
فاذا قم الله الحزى في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون۔ (الزمر ۲۲)
انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار۔ (المومن ۲۹)
ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة۔ (المومن ۴۳)
فمن اولياء كرم في الحياة الدنيا وفي الآخرة۔ (محمد سجدہ ۲۱)
من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا۔ (الشورى ۲۰)
وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين۔ (الزخرف ۲۵)

یَعَذَّبُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (الحشر ۲)

بَلْ تَوَثُّوْنَ حَتَّىٰ تَمُوتَ ۖ أَوْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِينَ (الاعلىٰ ۱۸)

بَلْ تَحِبُّونَ الْهَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (القصہ ۲۱)

قرآن کریم کا بار بار آخرت کا یہ بیان اسے ایک اصطلاح بنا چکا ہے۔ اب اسے اس کے ظاہر معنی سے پھیرنا اگر کھلی تحریف نہیں تو اور کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی جب ایمان کے معنی پرچھے گئے تو آپ نے مومن بہ امور میں صریح لفظوں میں بعثت کا ذکر کیا یہ بعثت کیا ہے؟ پھر جی اٹھنا اور اپنے اعمال کا حساب دینا۔ آخرت پر ایمان نہ ہو تو پھر سارا دین بے کار ہے۔

قادیانیوں کا ایک بے بنیاد چیلنج

قادیانی مبلغ ملال الدین شمس نے ایک دفعہ چیلنج دیا کہ آیات الہیہ پر ایمان کی بحث ہو اور پھر اس میں آخرت کا ذکر ہو تو اس سے یوم آخرت مراد نہیں ہوتا۔ ہم نے اسی وقت یہ آیت پڑھ دی۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ

محضرون۔ (پہلا روم آیت ۱۶)

ترجمہ۔ وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور ٹھٹھایا ہماری آیات کو اور آخرت کے دن کو وہ عذاب میں اُنارے جائیں گے۔

آیات الہیہ سے صرف قرآنی آیات مراد نہیں پہلی وحی الہی بھی اس میں داخل ہے اس کی تکذیب بھی کفر ہے۔ اس کے ساتھ یہاں آخرت کی تکذیب کا تذکرہ ہے۔ یہاں آخرت سے مراد آخری وحی نہیں۔ پھر یہاں صرف آخرت نہیں فرمایا لقاء الآخرة فرمایا تاکہ کوئی شخص یہاں آخرت کے کوئی اور معنی نہ کر سکے۔ اس سے یقیناً یوم آخرت کی حاضری مراد ہے۔ فہمات الذی کفر

وہ ششدر رہ گیا۔

پھر ہم نے جواب اس غزل کے طور پر پہنچ دیا کہ قرآن کریم میں کہیں متقین کا ذکر ہو اور ان کے ضمن میں آخرت کا لفظ آیا ہو اور آخرت کے معنی اگلا جہان نہ ہو۔ اس ضابطے کو تم قلم دو اور اس پر آیت پیش کر دو جب وہ اس کا کوئی جواب نہ دے سکا۔ تو ہم نے یہ آیت پڑھ دی۔
 وان كل ذلك لما متاع الحیوة الدنیا والآخرۃ عند ربك للمتقین .

(پ ۲۵، الزخرف ۲۵)

ترجمہ۔ اور یہ سب کچھ نہیں مگر سامان دنیا کی زندگی کا اور آخرت تیرے رب کے ہاں ابھی کی ہے جو اس سے ڈرتے ہیں۔

یہاں متقین کی بحث ہے اور اس میں لفظ آخرت وارد ہے اور وہ بھی مترشح طور پر حیات دنیوی کے مقابل وارد ہے۔ کیا اب بھی اس طحانہ تاویل کو کوئی راہ ہے کہ یہاں آخرت سے مراد یوم آخر نہیں۔ یا قوم اٰلین منکر وجلت شید۔

کسی کے کلام کی شرح کرنے کے لیے اس کی مراد سے واقفیت ضروری ہے قرآن میں آخرت کا لفظ ایک جگہ نہیں۔ یہ متعدد پیرایوں میں مختلف مقامات میں ملتا ہے۔ ان تمام مواقع کو ملحوظ رکھے بغیر اسے اپنے کسی پسند کے قالب میں اتارنا ہی وہ تفسیر بالرای ہے جس کے بارے میں حضور خاتم النبیین نے فرمایا۔ جو اس طرح کہے اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی پانچویں شہادت

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی اطاعت کے ساتھ صرف ایک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ایمان والوں پر فرض کی ہے اور یہ قرآنی حکم قیامت تک کے لیے ہے۔ اس امت کے لیے اگر کوئی اور پیغمبر بھی مقدر ہوتا تو وہ نئی شریعت والا ہوتا یا شریعت محمدیہ کے تابع۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کی اطاعت ایمان والوں پر فرض ہوگی یا نہ؟ پہلی صورت میں یہ اطاعت قرآنی اس فیصلے پر ایک اضافہ ہوگی، کیونکہ قرآن پاک صرف ایک پیغمبر کی اطاعت فرض قرار دیتا ہے۔ اور دوسری صورت میں وہ پیغمبر ہی نہ ہوا، کیونکہ ہر پیغمبر تا ہی اس لیے ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے۔ سو اب اس عہد کے رسول کے بعد آئندہ اطاعت اولی الامر کی ہوگی اور وہ بھی بایں شرط کہ اولی الامر کے فیصلے کا خدا اور اس کے رسول پاک کے فیصلے سے کہیں تصادم نہ ہو۔ اولی الامر کے فیصلے کے خلاف اپیل بھی ہو سکتی ہے مگر پیغمبر کا فیصلہ ہر حال میں اٹل شمار ہوگا۔

آیت اطیعوا اللہ واطیعوا الملک واطیعوا الرسول واولی الامر منکم میں تین مطاع ٹھہرائے گئے ہیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ۔ ۲۔ اس کے رسول برحق۔ ۳۔ اہل الامر جو مسلمانوں میں سے ہوں۔

لیکن لفظ اطیعوا صرف دو دفعہ ہے۔ یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت مستقل ہے۔ یہ کسی شرط سے مشروط نہیں، لیکن اولی الامر کی اطاعت مستقل نہیں یہ اس شرط سے مشروط ہے کہ ان کی بات اللہ کے رسول کے خلاف نہ ہو۔ اس لیے انہیں اسی اطیعوا کے ماتحت رکھا گیا جو الرسول کے لیے وارد ہوا۔

منطوق قرآنی نہایت واضح ہے کہ اس امت کے لیے ہمیشہ تک کے لیے ایک ہی پیغمبر واجب الطاعت ہے۔ اس کے بعد اولی الامر اس مقام پر آتے ہیں لیکن اس امت کے لیے کسی اور نبی کی آمد ہرگز نہیں ہے اس کا انتظار ہے۔ ورنہ یہاں اس کا تذکرہ ضرور ہوتا مگر ذکر میں کسی بات کا ذکر نہ ہونا اس کی نفی کا نشان ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (پہ انصار آیت ۵۹)
 ترجمہ۔ اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا۔ اور حکم مانو رسول کا۔ اور ان حاکموں کا جو تم میں سے ہوں۔ پھر اگر تمہارا دان حاکموں سے کسی بات میں اختلاف ہو جائے تو تم اسے لوٹاؤ اللہ اور اس کے رسول کی طرف۔ اگر حقیقی یقین رکھتے ہو اللہ پر اور قیامت کے دن پر۔ یہ بات اچھی ہے اور بہت بہتر ہے اس کا انجام۔

اس آیت میں حکمرانوں سے مراد انتظامی حکمران بھی ہیں اور وہ بھی جن کی حکومت علم میں چلتی ہے اور عام مسلمان اجتہادی مسائل میں ان کے تابع ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کسی اور نبی کی بعثت مقدر ہوئی تو آپ کے بعد امت میں مجتہدین اور ائمہ فقہ اس مرتبہ پر نہ آتے کہ حضور کے بعد امت میں ان کی پیروی جاری ہو۔ اور انتظامی امور میں بھی حضور کے بعد حکمرانوں کی اطاعت لازم ہونا اسے ختم نبوت کی دلیل ٹھہرتا ہے علو کے بعد غلو نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد کوئی نبی نہیں، ہاں غلو ہوں گے۔ تم کیے بعد دیگیے ان سے وفا کرنا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کسی تابع شریعت محمدیہ نبی کی گنجائش ہوتی تو یہاں پر الرسول امدا ولی الامر منکھ کے درمیان اس کا ذکر ضرور ہوتا اور اسے غلو سے مقدم رکھا جاتا۔

مرزا غلام احمد کو اولی الامر میں داخل کرنے کی کوشش

نادان قادیانی مرزا غلام احمد کو لائق اطاعت بنانے کیلئے اسے اولی الامر میں لانے کی بھی کوشش کرتے ہیں۔ انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ اس آیت میں اولو الامر کے ساتھ اختلاف کرنے کی اجازت دی گئی ہے اور سمجھایا گیا ہے کہ اگر مہتار اولی الامر کے ساتھ کوئی تنازعہ ہو جائے تو پھر اپنے اس اختلاف کو اشر (قرآن کریم) اور اس کے رسول (رسنت) کی طرف لٹاؤ۔ یہاں اب کوئی تیسری اطاعت نہیں۔ تین اطاعتیں صرف اول درجے میں تھیں۔ جب خود اولی الامر سے ہی اختلاف ہو تو پھر صرف دو اطاعتیں ہیں اور یہی طریق ہے جس کا انجام بہتر ہو سکتا ہے۔

نبی غیر تشریع بھی ہو تو اس کے ماننے والوں پر اس کی اطاعت لازم ہوگی نبی سے تنازع تو درکنہ اس کے پاس آپس میں بھی بحث و اختلاف بھی جائز نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ اہلبیت کو آپس میں جھگڑتے سنا تو فرمایا:-
وما ینبغی عندی من نزاع بلہ

ترجمہ۔ نبی کے پاس تنازع نہ چاہیئے۔

سو اولی الامر کو کسی طرح غیر تشرعی نبوت کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اولی الامر دنیا میں کب تک ہوں گے جب تک دُنیا ہے گی۔ معلوم ہوا کہ اب قیامت تک حضور کے بعد صرف اولی الامر لائق اتباع ہوں گے۔ کسی اور نبی کی آمد اس امت میں متوقع نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی گنجائش ہے۔

مرزا غلام احمد تو انگیزیوں کو اپنے اولی الامر میں داخل کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ نادان قادیانی کیسے ہیں جو خود مرزا غلام احمد کو اس صف میں لانے کے مدعی ہیں۔ اور وہ کس لیے ایسا کرتے ہیں محض اس لیے کہ کسی طرح مرزا غلام احمد کو وہ اپنے لیے لائق اتباع ٹھہرا سکیں۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی تھپی شہادت

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فاوله ما قولى ونصله جهنم وساءت مصيرا. (پٹ النساء ۱۱۵)

ترجمہ۔ اور جو کوئی خلاف کرے اس رسول کا، بعد اس کے کہ ظاہر ہوئی اس کے لیے ہدایت اور پیروی کرے ان مسلمانوں کے علاوہ کسی اور راہ کی، تو ہم اسے لگا دیں گے اسی راہ پر جس پر ہر وہ پھرا اور اسے پہنچائیں گے جہنم میں، جو بُرا ٹھکانہ ہے۔

یہاں الرسول سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے اور آپ کے تابع ہر کچلنا فرض بتایا گیا ہے۔ آپ کے بعد اگر کوئی پیروی ہے تو وہ سبیل المؤمنین کی ہے جو اس وقت ایمان لائے ہوئے تھے اور حضور کے ساتھ تھے۔ اس آیت نے بتلایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے بعد آئندہ مسلمانوں پر اگر کوئی لازم اتباع ہے تو وہ صحابہ کرامؓ کی ہے۔ راہ حق ہے تو وہ ما انا علیہ واصحابی ہے۔

قرآن کریم کا یہ حکم قیامت تک کے لیے ہے حضور کے بعد کسی اور نبی کی بعثت ممکن ہوتی تو یہاں اس کی اتباع کا بھی ذکر ہوتا۔ کیونکہ انبیاء تو آتے ہی اتباع کے لیے ہیں۔ یہ کیسا نبی ہے جس کی اطاعت کا پورے قرآن میں کہیں اشارہ تک نہیں ملتا۔ حضور کے بعد اگر کوئی اطاعت ہے تو وہ سبیل المؤمنین کی ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کوئی نیا نبی تجویز کیا جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ صحابہ کرامؓ کا اتباع کرے گا یا نہیں۔ اگر کرے گا تو وہ بنی کا ہے کا ہوا۔ بنی تو اتباع کر لے آتے ہیں۔ نہ کہ غیر انبیاء کی اتباع کرنے کے لیے۔ اور اگر وہ ان کی اتباع نہ کرے گا تو اس آیت کی رو سے وہ جہنمی قرار پائے گا۔ کیونکہ یہ آیت ہر اس شخص کو جہنم میں

پہنچا رہی ہے جو صحابہؓ کے طریق کے سوا کسی اور راہ پر چلا۔
 اگر خدا کا پیغمبر (گو وہ غیر تشرعی نبوت کا مدعی کیوں نہ ہو) بھی دنیا میں آکر صحابہؓ کی پیروی کا ہی مکتبہٴ مظہر ہے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اس کے آنے کی کیا ضرورت ہوگی؟
 ہم بعد ادب عرض کریں گے جناب پیچھے ہی رہیں۔ آپ کے لیے یہاں کوئی جگہ نہیں ہے۔
 اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد نزول صحابہؓ کی پیروی کریں گے اور اس امت کے ایک فرد (حضرت مہدی) کے پیچھے نماز پڑھیں گے تو یہ امت کا شرف اور اعزاز ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس میں کمی توہین نہیں۔ آپ اپنے کسی گروہ کی قیادت کے لیے نہ آئیں گے اس امت کے ساتھ رہنے کے لیے آئیں گے۔

امت ہمیشہ حق پر رہے گی

قرآن کریم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت اور امت کی مخالفت دونوں کو ایک ٹٹھی میں پر دیا گیا ہے اور اس پر جہنم کی وعید سنائی گئی ہے۔

وَمَن يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ

فَوَلِّهِ مَا يَوْئَلُ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَاَسَاءَتْ مَصِيرًا (پرفہ انشراح ۱۶)

ترجمہ۔ اور جو مخالفت کرے اس رسول کی بعد اس کے کہ کھل چکی اس پر سیدھی راہ اور

چلے مسلمانوں کے رستہ کے خلاف۔ ہم پھیر دیں گے اسے اسی طرف جس طرف وہ پھرا اور

اسے جہنم رسید کریں گے اور وہ بہت بُری جگہ ہے۔

سویہ امت جس بات پر جمع ہو جائے اور اس پر صدیاں گزر جائیں اور ہر دور میں اہل حق اسی ایک بات کی منادی کرتے رہیں وہ بات کیسے غلط ہو سکتی ہے؟ — اور اگر یہ کوئی علمی غلطی تھی تو پھر مجتہدین وقت نے کیوں اس کی اصلاح نہ کی بلکہ وہ بھی وہی بات کہتے رہے جو اس بات میں امت کا اجماعی موقف رہا۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی ساتویں شہادت

۴ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اُمّیّین میں ہوئی آپ نے انہیں اللہ کی کتاب دی انہیں تزکیہ کی دولت دی اور انہیں کتاب و سنت کی تعلیم دی۔ اس سے پہلے وہ صریح گمراہی میں پڑے تھے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ کی بعثت صرف انہی لوگوں کے لیے تھی یا کچھ اور لوگوں کے لیے بھی؟ قرآن کریم سے پتہ چلتا ہے کہ آپ پچھلے لوگوں کے لیے بھی نبی ہیں اور آپ کی بعثت اُمّیّین اور آخرین دونوں کے لیے ہے۔

یہ آخرین کون ہیں؟ قرآن کریم میں یہ لفظ اولین کے مقابل میں آیا ہے۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ۔ (پک، الواقعہ)

أَمَّا هَٰذِهِمُ الْآخِرُونَ فَمَنْ نَقَّبَهُمُ الْآخِرِينَ۔ (پک، المرسلات)

۴ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور دعوت میں اولین اُمّیّین تھے اور پھر آخرین — آخرین کا لفظ مکانی طور پر تمام اطراف عرب اور اعجازم کو شامل ہے۔ چنانچہ آپ نے تمام معروف ممالک کو اپنی دعوت کے خطوط لکھے اور زمانی طور پر یہ ان تمام لوگوں کو شامل ہے جو قیامت تک آئندہ ہوتے رہیں گے۔ آپ یقیناً ان سب کھیلوں کے لیے بھی نبی ہیں اور آپ کی بعثت عامہ ہے امام تفسیر حضرت مجاہدؒ (۱۰۰ھ) آخرین کے بارے میں لکھتے ہیں۔

هَمُّ الْأَعْجَمِ كُلِّ مَنْ حَدَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ الْعَرَبِ

ترجمہ: اسی سے عجیب لوگ مراد ہیں عربوں کے سوا جس جس نے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی وہ سب اس میں آتے ہیں۔

شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں۔

حدیث میں ہے کہ جب آپ سے وَاٰخِرِيْنَ مِنْهُمْ مَا يَلْحَقُوْا بِهِمْ كِيْ نُسَبِّتْ
سوال کیا گیا تو آپ نے سلمان فارسیؓ کے شانہ پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ اگر علم
یا دین ثریا پر جا پہنچے گا تو اس کی قوم فارس کا سرداروں سے بھی اُسے
لے آئے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی وضاحت سے اپنا عموم بعثت بتلایا اور بتلایا کہ
آئندہ آنے والے لوگوں کے لیے بھی میں ہی پیغمبر بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ یہ اہلئے فارس نبوت
کے ماننے والوں میں سے ہوں گے حاملین نبوت نہ ہوں گے۔ ان کی انتہائے پرواز شریعتوں
تک ہو سکے گی آگے عرش اور ذوالعرش تک نہیں عرش والے سے دین لانے والا اُمیتین
اور آخرین دونوں کے لیے میں ہی ہوں۔ اور آخرین کا عموم بھی مکان و زمان کی دونوں
وسعتوں کو شامل ہے ارشاد ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْاُمِّيِّيْنَ رَسُوْلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ وَ يَزَكِّيْهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَ اِنْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ وَاٰخِرِيْنَ
مِنْهُمْ مَا يَلْحَقُوْا بِهِمْ وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ (پ: ۱۸۱، الحجہ)
ترجمہ۔ وہ ہے جس نے اپنا ایک رسول اُمیتین میں بھیجا۔ پڑھاتا ہے ان کے
پاس ان کی اہیتیں اور ان کے دل سنوارتا ہے اور سکھاتا ہے کتاب و
سنت اور اس سے پہلے وہ صریح گمراہی میں تھے اور وہ مبعوث ہے ان
پچھلوں کے لیے بھی جو ابھی ان سے نہیں ملے اور وہ ہے غالب
حکمت والا۔

آخرین سے مراد مکانات سب عجمی ہیں اور زمانا آخری دور کے سب انسان جن کے بعد
دنیا کی صف لپیٹ دی جائے گی حضرت سہیل بن سعد السامدیؒ کی ایک روایت آخرین کے

عموم زمانی کو (کہ سب کچھ کئے والے اس میں شامل ہیں، کمال واضح کرتی ہے حضرت سہلؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ان فی اصلااب اصلااب رجال و نساء من امتی میدخلون

الجنة بغیر حساب (ثم قرأ) و آخرین منهم لما یلحقوا بهم۔

ترجمہ: بے شمار میری امت کے مردوں اور عورتوں کی پشت در پشت در پشت ایسے لوگ ہوں گے جو بے حساب جنت میں جائیں گے۔

(حضرت سہلؓ کہتے ہیں حضورؐ نے اس پر یہ آیت پڑھی) و آخرین منهم لما یلحقوا بهم۔

اس سے پتہ چلا کہ وہ آخرین سب حضورؐ کی امت میں سے ہوں گے۔ حافظ ابن کثیرؒ اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

یعنی من بقی من امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور ابناہ فارس والی حدیث جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اسے اس آیت کی تفسیر میں لاکر لکھتے ہیں:-

ففی هذا الحديث دليل على ان هذه السورة مدينية وعلى عموم

بعثته صلی اللہ علیہ وسلم الى جميع الناس لانه خبر قوله تعالى

و آخرین منهم بفارس ولهمذا كتب كقوله الى فارس الروم و

غیرهم من الامم۔

ترجمہ: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ سورہ جمعہ مدنی ہے اور یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی پشت (آئندہ آنے والے) تمام لوگوں کے لیے ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان

و آخرین منهم میں ان لوگوں کی نشاندہی ہے جو فارس میں ہوں گے۔ آپؐ نے اسی

لیے فارس، روم اور دوسرے ممالک کو اپنی رسالت کے خطوط بھیجے۔

آپ نے حسب تصریح محدثین ثریا تک پہنچنے والے حضرات میں امام ابو حنیفہؒ وغیرہ
مراد لیے ہیں کوئی غیر تشریفی نبی نہیں۔ بنی تشریفی ہو یا غیر تشریفی اس کی روحانی پرواز عرش
والتک ہوتی ہے صرف ثریا تک نہیں۔ محدثین اور مفسرین کی ان وضاحتوں سے پتہ چلتا
ہے کہ انہوں نے اس آیت سے یہی سمجھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی غیر تشریفی نبی نہ ہو
گا۔ صرف یہ ہے کہ آپ کی امت میں حضرت امام ابو حنیفہؒ جیسے اہل کمال پیدا ہوں گے اور
امت ان کی راہنمائی میں ان کے نقش قدم پر چلے گی۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی اٹھویں شہادت

قل امنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق
وعيقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والتبوتون من ربهم
لا نفارق بين احد منهم ونحن له مسلمون۔ (پ آ ل عمران آیت ۸۴)
ترجمہ: آپ کہہ دیں ہم اللہ پر ایمان لائے۔ اس پر ایمان لائے جو ہم پر اترا۔
اور اس پر جو حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسحاقؑ اور حضرت یعقوبؑ پر اترا
گیا اور اس پر بھی جو حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ اور سب بنی دینے گئے
ہم ان میں سے کسی کو الگ نہیں کرتے اور ہم اس کے (سب پیغمبروں کو)
ماننے والے ہیں۔

اس صف انبیاء میں حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے بعد آنے والے نبیوں کا ذکر
کہاں ہے؟ یہ آخری الفاظ والتبوتون من ربهم میں ہے کہ جو کچھ تمام نبیوں کو دیا گیا ہم
سب پر ایمان لاتے ہیں اور صف انبیاء میں سے کسی کو نہیں نکالتے۔ سب پر اور ان پر
آتمے کلام پر ایمان لاتے ہیں۔

یہ بات کہ ہم اس کے نبیوں میں سے کسی کا انکار نہیں کرتے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سب بنی

اس دُنیا میں آچکے ہوں اور سہارا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ان تمام نبیوں کی تصدیق ہو۔ اگر کچھ اور نبی ابھی آئے باقی ہوں تو قرآن کا یہ اعلان لا تفرق بین احد منهم و الخجادی بلاغت سے کرتا ہے۔ حساب میں تفریق ہمیشہ جمع کے بعد آتی ہے۔ اگرچہ خدا کے تمام انبیاء و رسل بعثت میں اس زمین پر جمع نہیں ہو چکے تو یہ تفریق کرنے کا اعلان کیسا تفریق تبھی ہو سکتی ہے جب پہلے سب جمع ہو چکے ہوں۔

سوال : یہ تمام انبیاء اپنے اپنے وقت میں آتے اور جاتے رہے یہ کبھی یک جا نہیں ہوئے۔ جب یہ کبھی یک جا نہیں ہوئے تو پھر تفریق کا سوال کیسا؟

جواب :

یہ سب انبیاء معراج کی رات بیت المقدس میں جمع ہوئے تھے۔ یہ جمع ہونے کی منزل گزر چکی تھی یہ تفریق نہ کرنے کا اعلان اس کے بعد ہوا۔

سوال : اگر حضور کے بعد بھی کچھ نبیوں نے آنا ہوتا تو غیر تشریفی درجے میں تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ اس رات بیت المقدس میں آئے ہوں گے یا نہ؟ اور اگر ایسا کوئی منظر حضور نے وہاں دیکھا تو کیا آپ نے اس اہم بات کا اپنے صحابہ سے ذکر کیا؟

جواب : حضور کے بعد اگر غیر تشریفی نبیوں کی بعثت مقدر ہوئی تو اس رات پر حضور کو ضرور دکھائے جاتے۔ کیونکہ یہ صرف ملاقات انبیاء و رسل کا موقع نہ تھا حضور خاتم النبیین کی امامت کبریٰ کا موقع نہ تھا جو اس رات حضور کی امامت میں نہ آئے۔ وہ دُنیا میں آکر حضور کی ماتحتی میں کیسے چل سکیں گے۔ اس رات تو تمام کچھلی شریعتیں والے بھی حضور کے مقتدی ہو گئے تھے۔ اس امت میں آنے والے یہ غیر تشریفی نبی کتنے آوارہ نکلے کہ اس رات حضور کی امامت میں جگہ نہ پاسکے۔ حق یہ ہے کہ دُنیا میں سب مصطفیٰ انبیاء پوری ہو چکی تھی جب یہ واقعہ اسرار پیش آیا اور حضور کے بعد کسی غیر تشریفی نبی کا آنا مقدر نہ تھا اور نہ وہاں کسی ایسے لوگوں کی حاضری تھی۔ اگر ایسا ہوتا تو حضور ضرور اپنے صحابہ کو ضرور

اس دلچسپ منظر کی خبر دیتے۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ بالا میں تمام نبیوں کا ذکر دیا اوتی میں سنی و عیسیٰ والنبیون من ربہم کے بعد کیا ہے کیا موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے بعد بھی کوئی نبی آئے تھے؟

جواب: ہاں حضرت موسیٰ کے بعد کئی نبی آئے جو تورات کے مطابق فیصلے کرتے رہے وہ غیر تشرعی انبیاء تھے ماسوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے۔

انا انزلنا التورۃ فیہا ہدیٰ ونور یحکم بہا للنبیون۔ (پہلا المائدہ ۴۴)

ترجمہ بیشک ہم نے تورات اتاری اس میں ہدایت تھی اور نور تھا ان کے نبی اسی کے مطابق فیصلے کرتے تھے۔

ہمارا ان تمام نبیوں پر بھی ایمان ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آتے رہے ان نبیوں کو اسی صف انبیاء میں شمار کرنے کے لیے ان کا ذکر دیا اوتی موسیٰ و عیسیٰ کے بعد کیا تاکہ صف انبیاء ان غیر تشرعی انبیاء کو بھی شامل ہو جائے۔ اب یہ صف پوری ہو چکی ہے اور ہم اس صف انبیاء میں کسی کا انتظار نہیں کرتے۔ اب حضور کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا۔ نہ تشرعی اور نہ غیر تشرعی۔ اس آیت سے ختم نبوت کے یہی معنی سمجھ میں آتے ہیں۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی نویں شہادت

قرآن کریم میں اس امت کا نام آخرین ہے یعنی آخری امت۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ نہ آئندہ کوئی نبی ہو گا نہ کوئی اور امت۔ قرآن کریم میں ہے:-

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ۔ (پہلا، الواقعہ)

ترجمہ جنہوں میں پہلی تہ سے لوگ پہلوں میں ہوں گے اور بہت سے آخرین میں سے۔

اولین سے مراد یا تو اہم سابقہ ہیں اور یا اس امت کے دورِ اول کے لوگ۔ جو کثرت

سے جنتی ہوئے۔ لیکن آخرین سے مراد بالاتفاق امت محمدیہ ہے خاص طور پر اس کا ایک زمانے کا طبقہ۔ انہیں آخرین اسی لیے کہا گیا کہ یہ اس دنیا کے آخری دور کے لوگ ہیں اور یہ تہی ہو سکتا ہے کہ یہ آخرین اسی پیغمبر آخر الزمان کی امت ہوں اور آپ کے کوئی اور نبی نہ ہو۔

طبرانی نے حضرت ابو بکرؓ کی ایک حدیث حسن نعل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت پر فرمایا۔ ہما جميعا من هذه الامة یہ دونوں اسی امت کے حصے ہیں پہلوں سے بھی گروہ کے گروہ جنت میں ہوں گے اور پچھلوں سے بھی گروہ کے گروہ۔ لیکن امام تفسیر حسن بصریؒ کہتے ہیں:-

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (مِنَ الْأُمَمِ) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

پہلے کہا پہلی امتوں کو اور پچھلے اس امت کو یا پہلے پچھلے اسی امت کے مراد ہوں۔

جو صورت بھی جو آخرین سے بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مراد ہے جنتوں کی امت کا نام آخرین ہونا اس بات کی قوی شہادت ہے کہ آپ آخری نبی ہیں اور آپ کی بعد کوئی نبی تشرعی ہو یا غیر تشرعی نہ ہوگا۔ اگر آپ کے بعد کسی غیر تشرعی نبی کا ہونا مان لیا جائے تو ظاہر ہے کہ پھر اس کی امت آخری امت ہوگی نہ کہ یہ امت آخرین کا نام پائے۔

جو شخص نبوت کا دعوے کرے گا..... ضرور ہے کہ وہ ایک امت بنا بناوے جو اس کو نبی سمجھتی ہو۔

احادیث اور ختم نبوت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ختم نبوت کا اعلان ایک عنوان سے نہیں کئی عنوانوں سے فرمایا ہے۔ اور پھر ایک عنوان بھی صرف ایک موقع پر نہیں اس کے کئی پیرایہ بیان ہیں۔ احادیث میں اس کی اس قدر وضاحت اور صریح دلالت ملتی ہے کہ ختم نبوت کا کوئی پہلو معرض خفا میں نہیں رہتا۔

حقیقت و مجاز کا استعمال ہر زبان اور ہر مخاطب میں ہوتا ہے مجیدین کی عادت رہی ہے کہ جہاں کسی بات سے انکار کرنا ہو اسے مجازی معنی پہنا دیئے اور حقیقت سے جان پھڑا لی لیکن ایک حقیقت جب مختلف پیرائیوں میں بیان ہو اور بعض پیرائیوں میں کسی مجازی معنی کی بالکل گنجائش نہ ہو تو یہ صورت حال اس یقین کے لیے کافی ہے کہ یہ سب دلائل ایک معنی کے گرد گھوم رہی ہیں بجز خود دلالت کرتا ہے کہ بات بہت اہم ہے۔ اہم امور قانونی فیصلے وصیتیں اور سرکاری احکام مجازی پیرایہ بیان میں پیش نہیں ہوتے اور پھر یہ اہمیت بعض اوقات یہاں تک بڑھ جاتی ہے کہ بات ختم سے کہنی پڑتی ہے تو ایسی صورتوں میں مجازی معنی مراد لینا کسی طرح درست نہیں ہوتا۔

ہمیں اطلاع ملتی ہے کہ شیرایا ہو سکتا ہے کہ لفظ شیر یہاں حقیقی معنوں میں نہیں کسی بہادر انسان کے لیے استعمال ہوا ہو اور اپنے مجازی معنی میں ہو لیکن اس کے بعد جب کوئی یہ بھی کہہ دے کہ اسے جنگل کا بادشاہ کہتے ہیں۔ اور یہ بھی پتہ چل جائے کہ وہ افریقہ سے لایا گیا ہے اور اس کی گردن پر لمبے لمبے بال ہیں تو ان سب صراحتوں کے بعد ہر ایک بات کو کھینچ کھینچ کر مجاز کے قالب میں ڈھاننا اور حقیقت الامر کا انکار کرتے چلے جانا یہ ایک شرارت نہیں تو اور کیا ہے؟

اس حقیقت سے انکار کی کوئی گنجائش نہیں کہ یہاں لفظ شیر سے اصل ورنہ مراد تھا نہ کہ بہادر آدمی اور یہ وہ حقیقت ہے جو یہاں مختلف پیرائیوں میں بیان کی گئی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت واضح طور پر فرمایا اور بار بار فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ بعد کے حقیقی معنی بعد کے ہیں جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے آخری وقت میں اپنے بیٹوں سے پوچھا ما بعدون من بعدی تم کس کی عبادت کرو گے میرے بعد (پ: البقرہ ع ۱۲) یا جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور سے واپسی پر پچھڑا بوجھنے والوں سے کہا بشما خلفتونی من بعدی تم نے میری بڑی نیابت کی میرے بعد (پ: الاعراف ع ۱۸) یا جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام کو کہا تھا ان سالتک عن شیء بعدہا فلا تصحبنی قد بلغت من لدنی عذرا اگر اب اس کے بعد کوئی چیز آپ سے پوچھوں تو مجھے اپنے ساتھ نہ رکھنا۔ آپ نے میری طرف سے عذر پورا کر دیا۔ (پ: الکہف ع ۱۰)

ہاں جہاں یہ لفظ بعدیت زمانی کے لیے دلیا جاسکے مثلاً یہ کہ اللہ کی طرف مضاف ہو جس کے لیے کوئی بعدیت زمانی نہیں تو اس صورت میں اس کے معنی مجاہدی لیے جائیں گے۔ جیسے خبای حدیث بعد اللہ وایاتہ یؤمنون پھر کون سی بات اللہ اور اس کی باتوں کو چھوڑ کر وہ مانیں گے۔ (پ: الحجۃ) یہاں لفظ بعد اللہ کی طرف مضاف ہے جس کے لیے کوئی زمانی اولیت اور بعدیت نہیں۔ ہو الاول والآخر اب اس آیت کو مثال بنا کر لفظ بعد کے ایک معنی چھوڑنے اور خلاف کرنے کے مستقل طور پر وضع کر لینا اور پھر اسے حدیث لابنی بعدی (میرے بعد کوئی نبی نہیں) میں چسپاں کرنا علم و دیانت سے کھینچنا نہیں تو اور کیلئے ہے۔

جو شخص لفظ بعد کو اس کے اصلی حقیقی اور عام معنوں سے جس کے شواہد قرآن کریم اور اشرار و اہل نبی رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت کثرت سے پھیلے ہوئے ہیں یکسر ہٹا کر حدیث لابنی بعدی میں اسے ایک نادور اور مجازی معنی میں لیتا ہے۔ اسے یہ بھی دیکھنا ہوگا

کہ یہاں لفظ بعد کو اس کے حقیقی معنوں سے پھیرنے کے لیے یہاں کیا مجبوری ہے؟ جب تک حقیقی معنی مراد لینے میں کوئی اصولی وقت نہ ہو مجازی معنی مراد لینے کی کیا گنجائش ہے؟ حدیث لابنی بعدی جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر کئی پرائیویں میں بیان فرمایا کیا اسلام کا ایک قطعی عنوان نہیں؟ اور کیا اس قسم کی قطعیات میں مجازی تعبیرات چل سکتی ہیں؟ کیا اسلام کے دوسرے اساسی عقائد میں اس کی مثال ملتی ہے؟ عقائد کی کتابوں میں جہاں افضل الناس بعد الانبیاء کا ذکر آتا ہے اور اس کے بعد یہ الفاظ ملتے ہیں۔ ثمن بعدہ عمر کیا لفظ بعد میں یہاں یہی معنی مراد ہوں گے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب لابنی بعدی فرمایا تھا تو صحابہ کرامؓ اور ان کے بعد پوری امت نے اس لفظ بعد کے کیا معنی سمجھے تھے؟ یہ وہ سوالات ہیں جنہیں پیش نظر رکھنے کے بعد کوئی شخص لفظ بعد سے یہ مجازی کھیل نہ کھیل سکے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلسلہ ختم نبوت لابنی بعدی کو مختلف پرائیویں میں لاکر ہی نہیں سمجھایا بلکہ آپ نے اسلام کے اس قطعی مسئلہ کے لیے اور بھی کئی عنوان اختیار فرمائے کبھی ایسی نفی فرمائی کہ کسی دوسرے معنوں کا احتمال تک رہے جیسے لعمیق من النبوة الا المبشرات (نبوت کا کوئی جزو باقی نہیں رہا سوائے سچے خوابوں کے) یا جیسے انقطع النبوة والرسالة (نبوت اور رسالت دونوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے) کبھی آپ نے اپنے خاتم النبیین ہونے کو قبر نبوت کی آخری اینٹ کہا کبھی آپ نے اپنے آپ کو العاقب (سب سے پچھلا) بتلایا کبھی یوں کہا کہ پیغمبروں کا سلسلہ مجھ پر ختم کیا گیا۔ کبھی یہ کہا کہ سب لوگوں کے لیے میں ہی بھیجا گیا ہوں کبھی آپ نے اپنے آخر الانبیاء ہونے اور اس امت کے آخر الامر ہونے کو ایک سیاق میں ذکر فرمایا کبھی فرمایا کہ میرے بعد اگر کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتے کبھی کہا کہ میرے بعد انبیاء نہیں اب خلفاء کا سلسلہ چلے گا وغیرہ من التعبیرات۔

حاصل کلام ایٹکے مسئلہ ختم نبوت حدیث میں اتنے متعدد عنوانات اور بیسیوں تعبیرات سے وارد ہوا ہے کہ ان تمام موارد کو پیش نظر رکھ کر لفظ بعد کے کوئی نادر اور مجاہدی معنی مراد لینا ایک سعی ناکام ہے۔ علمی طور پر اس کا کوئی وزن نہیں اور شرعی طور پر یہ ایک کھلا زندہ و الحاد ہے۔

اس پس منظر کو سامنے رکھتے ہوئے آپ حضور ختمی مرتبت کے ارشادات پر غور فرمائیں اور دیکھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لاجبی بعدی کے کیا معنی سمجھائے اور عقیدہ ختم نبوت امت کو کن معنوں میں دیا۔ ان احادیث کے امت نے اب تک کیا معنی سمجھے اور اس معنی کو مفہوم پر احادیث کی دلالت کتنی صریح اور صحیح ہے۔

قد انقطعت کے معنی سمجھئے انقطاع کا تعلق باقبل سے ہوتا ہے حضور کی بعثت پر اب نبوتوں کا کوئی تسلسل نہیں انقطاع ہو گیا یہ رسالت جامع اور تاقیامت رہنے والی ہے اس پر سوال وارد ہوتا ہے کہ اگر کوئی پہلا نبی بھیجے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اب وہ حضور کی شریعت کے تابع ہو کر رہے گا اس کی اپنی شریعت نہ چلے گی۔ اس عبادت کا تعلق باقبل سے ہے

اب دیکھیے کہ حضور ختمی مرتبت جناب تاجدار ختمِ برت نے اہیت خاتم النبیین کے کیا معنی سمجھائے ہیں۔

معنی ختمِ نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی شہادت

① — حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

اِنَّهُ سَيَكُونُ فِيْ اُمَّتِيْ ثَلَاثُوْنَ كَذَابُوْنَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ اَنَّهُ نَبِيٌّ وَاِنَّا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِيْ۔

ترجمہ: تحقیق میری امت میں تین بڑے کذاب ظاہر ہوں گے ہر ایک کا گمان ہو گا کہ وہ اللہ کا نبی ہے۔ حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں اس حدیث میں حضور نے تصریح فرمائی کہ تھوڑے مدعیانِ نبوت میری امت میں سے ہوں گے اور امتی اور محمدی ہونے کے مدعی ہوں گے۔ چنانچہ لفظ فی اُمَّتِی ظاہر ہے اور ان کے تھوڑا ہونے کی دلیل یہ بیان فرمائی کہ ”حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں“

اس سے واضح ہوا کہ امتی نبی ہونے کا دعویٰ بھی اہیت خاتم النبیین کے خلاف ہے اور حضور کے بعد کوئی غیر تشریفی نبی بھی پیدا نہ ہوگا۔

② — آپ نے تھوڑے مدعیانِ نبوت کے تھوڑا ہونے کی دلیل یوں بیان فرمائی کہ وہ اپنے آپ کو نبی گمان کرے گا حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں معلوم ہوا کہ ان کے دجال اور کذاب ہونے کی سب سے بڑی دلیل خود ان کا مدعی نبوت ہونا ہے کسی اور دلیل کی حاجت نہیں یہاں صرف یہی نہیں فرمایا کہ ان کا دعویٰ نبوت غلط ہوگا بلکہ فرمایا کہ ان کا دعویٰ نبوت میری ختمِ نبوت سے متصادم ہوتا ہے اس سے ختمِ نبوت کے معنی اور واضح ہو گئے۔

یہ ختمِ نبوت کا اعجاز تھا کہ خوابِ غفلت میں سوئی قوم بچرے بیدار ہو گئی۔

② — آپ نے امت خاتم النبیین کے معنی یہی بیان فرمائے کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا کیونکہ لفظ خاتم النبیین جس سیاق و سباق میں وارد ہے اس کے معنی ”آخری نبی“ کے سوا ہر وہی نہیں کہتے۔ اگر یہ معنی کیا جائے کہ۔

”میرے بعد تیس دجال و کذاب امتی نبی ہونے کا دعویٰ کریں گے۔ حالانکہ میں نبیوں کی مہر ہوں جس سے میری امت میں نبی نہیں گئے“

تو کلام بالکل غلط اور مہمل ہو جائے گا کہ اس میں اسی چیز کو ثابت کیا جا رہا ہے جسے کہ رد کیا جا رہا ہے۔ چہ جائیکہ اسے اضع العرب والعجم کی طرف منسوب کیا جاسکے پس واضح ہوا کہ حضور کے نزدیک خاتم النبیین کا معنی یہ ہے کہ کوئی امتی نبی بھی نہیں بنے گا۔

③ — بخاری کی روایت میں یہاں کذابون کے ساتھ دجالون کا لفظ بھی موجود ہے۔ اور دجال کی تشریح مرزا غلام احمد خود ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

دجال کے لیے ضروری ہے کہ کسی نبی برحق کا تابع ہو کر پھر سچ کے ساتھ باطل ملادے۔

دجال کے معنی بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ جو شخص دھوکہ دینے والا اور خدا کے کلام میں تحریف کرنے والا ہو اس کو دجال کہتے ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن تیس چھوٹے مدعیان نبوت کی خبر دی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو مانتے اور اپنے آپ کو حضور کی امت قرار دیتے ہوں گے اور اس سچ کے ساتھ وہ اپنے غلط دعوئے نبوت کو لاکر حق و باطل غلط ملکہ کے حقیقی معنوں میں دمل کا حق ادا کریں گے۔ اگر وہ تیس مدعیان نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل ہو کر دعوئے نبوت کرنے والے ہوتے اور ان کا ختم نبوت سے تصادم کرنے والا دعویٰ نبوت

لے بخاری کتاب الفتن جلد ۲ ص ۱۵۵ تہ تبلیغ رسالت جلد ۲ ص ۲۸۰ دجالون ای سلاطون بین الحق

والباطل مہون۔ (کسانی شرح بخاری) تہ تمہ تحقیقہ الوحی حاشیہ ص ۲۸۰

لله أيام يصلح من ١٣٦ لله حماة البشرية من ٢٢

۱۴۸۸ م. صحیح مسلم جلد ۸ ۱۴۸۷ م. صحیح بخاری جلد ۲ ۱۴۸۶ م. صحیح بخاری جلد ۱ ۱۴۸۵ م. صحیح مسلم جلد ۱ ۱۴۸۴ م. المستدرک جلد ۱ ۱۴۸۳ م.

کہ آپ اُن کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ خلیفہ اول سے
دُعا کرو اور یکے بعد دیگرے ہر ایک سے دُعا کرنا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اس امت میں ایسے نبی نہیں ہوں گے جیسے بنی اسرائیل
کی سیاست کے لیے آتے تھے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ کس قسم کے انبیاء تھے۔ رب العزت
ارشاد فرماتے ہیں:-

أَنَا أَنزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ. (پہ المائدہ: ۴۴)
ترجمہ ہم نے توریت نازل فرمائی جس میں ہدایت اور نور تھا۔ بعد کے انبیاء
اس کے مطابق حکم کیا کرتے تھے۔

یعنی وہ انبیاء شریعتِ جدیدہ لے کر نہ آتے تھے بلکہ شریعتِ توریت ہی کو اپناتے
تھے اور اس کے حکم کے مطابق اس کے حکم کی تعمیل کراتے تھے۔ شیخ الاسلام
ماہذا ابن حجر عسقلانیؒ لکھتے ہیں:-

قوله توسوسهم الانبياء اتي انهم كافوا اذا اظهروا فيه الفساد بعث الله
لهم نبيا يتعلم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة. ۱
ترجمہ جب بنی اسرائیل میں کوئی فساد ظاہر ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح کے لیے
کوئی نہ کوئی نبی بھیج دیتے تھے جو اُن کے معاملے کو درست کرے اور ان
تخریفات کو دور کرے جو انہوں نے تورات میں کی ہوتی تھیں۔

(الف) اس سے ثابت ہوا کہ یہ انبیاء بنی اسرائیل شریعتِ جدیدہ لے کر نہ آتے تھے بلکہ وہ
شریعتِ موسویہ کی اتباع میں تورات ہی کو نافذ کرتے تھے۔ پس ان کے ذکر کے بعد »لا
بنی جددی« اس بات کی دلیل ہے کہ حضورؐ کی مراد اس حدیث سے یہی تھی کہ میرے بعد
کوئی امتی بنی بھی نہیں آئے گا۔

(ب) یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف انقطاع نبوت کا اعلان نہیں فرمایا، بلکہ اس چیز کو بھی بیان فرمادیا کہ جو بنی اسرائیل کی اس غیر شرعی نبوت کے قائم مقام ہوگی یعنی خلافت جس سے مراد یہ ہے کہ اب غیر شرعی انبیاء کے بجائے خلفاء کے ان فہموں کا ذکر فرماتے۔ آپ صرف منصب خلافت کو باقی رکھنا خود اس امر کی دلیل ہے کہ آپ کے بعد کوئی شرعی نبی بھی نہیں آئے گا۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پورے شہادت

حضرت ابوسہرہؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا :-

مثلی ومثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بناٹا فاحسنہ واجملہ الا موضع بسنة من زاوية من ذواياہ فجعل الناس یطوفون به ویعبدون منه ویقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فانما اللبنة وانا خاتم النبیین ﷺ

ترجمہ میری آمد مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے گھر بنایا اور اس کو بہت آراستہ پیراستہ کیا، مگر اس کے گوشوں میں سے ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ خالی تھی، پس لوگ اسے دیکھتے آتے اور خوش ہوتے۔ اور کہتے کہ یہ ایک اینٹ بھی کیوں نہ رکھ دی گئی، پس میں نے اس خالی جگہ کو پُر کر دیا اور میں خاتم النبیین ہوں۔

اس تمثیل کا حاصل یہ ہے کہ نبوت ایک مالی شان محل کی طرح ہے جس کے ارکان انبیاء ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو قصر نبوت کی تکمیل فرمادی۔

(الف) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "مثل الانبیاء من قبلی" (جس میں انبیاء کا عموم بتلایا گیا

ہے اور جس میں سب شامل ہیں، ارشاد فرما کر آخر میں اپنے خاتم النبیین ہونے کا اعلان فرمایا۔ پس واضح ہو گیا کہ جس طرح آپ شریعت جدیدہ لائے والے نبیوں کے خاتم ہیں اتنی نبیوں کے بھی خاتم ہیں اور آپ کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔
(ب) مکان کی آخری اینٹ سے تشبیہ دے کر آپ نے خاتم النبیین کے معنی آخری نبی متعین فرمادیئے۔

(ج) قہر نبوت میں وہ انبیاء بھی شامل ہیں جن پر شریعت کا دار و مدار ہے اور وہ بھی دوسرے انبیاء کی شریعت کی رونق ہیں یعنی امتی نبی کیونکہ حضورؐ نے اسے جس محل سے تشبیہ دی اس کی بھی دونوں چیزوں کا ذکر فرمایا۔ مکان کی بنا (جی بنیانا) اور اس کی تزئین (فاحسنہ واجملہ) اور حضورؐ اس ساری تعمیر کی آخری اینٹ ہیں اور اس معنی کے لیے آپ نے آخر میں فرمایا ”میں خاتم النبیین ہوں“

(د) حضورؐ نے قہر نبوت کی آخری اینٹ ہونے کی دلیل یہ فرمائی کہ میں خاتم النبیین ہوں پس واضح ہو گیا کہ حضورؐ کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ میرے بعد کسی قسم کا کوئی نبی نہیں آسکتا نہ شریعت جدیدہ والا اور نہ کوئی نیا نبی۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچویں شہادت

حضرت ابوہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا:-
فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسِطَ - اعْطَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَنُصِرْتُ بِالْغَبْرِ
أَحْلَلْتُ لِي الْغَنَائِمُ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَارْسَلْتُ إِلَى
الْمَخْلُوقِ كَافَّةً وَخَتَمْتُ بِالْنبِيِّينَ ۖ

ترجمہ مجھے تمام انبیاء پر پہچا باتوں پر فضیلت دی گئی ہے اور مجھے جوامع الکلم

عطا ہوئے۔ میری مدد مجھے رعب عطا کر کے کی گئی۔ مالِ غنیمت میری شریعت میں حلال کیا۔ میرے لیے ساری زمین مسجد اور سامانِ یتیم بنائی گئی میں تمام مخلوق کی طرف بھیجا گیا اور انبیاءِ مجھ پر ختم کر دیئے گئے۔

اب یہ تو ظاہر ہے کہ پہلی پانچ فضیلتیں جس طرح آپ کو شریعتِ جدیدہ والے نبیوں پر حاصل ہیں بطریقِ اولیٰ شریعتِ سابقہ کے امتی نبیوں پر بھی حاصل ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان فضائل میں افضل علی الاطلاق ہیں جن میں انبیاء کے تشریعی اور غیر تشریعی ہونے کی کوئی تفریق نہیں پس لازم آتا کہ چھٹی فضیلت بھی ایسی نوع کی ہو۔ یعنی آپ پر ان سب انبیاء کا سلسلہ ختم کر دیا گیا ہے جن پر آپ کو پہلی خاص فضیلتیں حاصل تھیں۔ یعنی آپ کی ختم نبوت کا مفہوم یہ ہے کہ آپ پر شریعتِ جدیدہ والے اور شریعتِ سابقہ کے ماتحت رہنے والے سب نبیوں کا سلسلہ ختم ہو گیا ہے۔ اس سیاق میں اگر ختدجب النبیین کا یہ معنی کیا جائے کہ مجھ پر شریعتِ جدیدہ والے نبیوں کا سلسلہ ختم ہو گیا ہے تو حدیث کے پہلے حصہ کے ساتھ یہ کلام بالکل بے معنی ہو جائے گا۔ نہ کوئی ربط رہے گا اور نہ کوئی مناسبت۔ چہ جائیکہ اسے صاحبِ جوامع الکلم کی طرف منسوب کر سکیں۔ (معاذ اللہ)

معنی ختم نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چھٹی شہادت

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لم یبق من النبۃ الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤیاء الصالحۃ۔ ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا حضورؐ نے فرمایا نبوت کا کوئی فرد مبشرات کے سوا باقی نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ مبشرات سے کیا مراد ہے۔ آپؐ فرمایا: سچے خواب۔

اور رؤیائے صالحہ کیا نبوت ہے یا محض اس کا ایک جزو؟ اس کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة^۱

ترجمہ: سچے خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہیں۔

حضرت الشافعیؒ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا :-

ان الرسالة والنبوة قد انقطعت ولا نبی ولا رسول بعدی ولكن

بقیت المبشرات قال رؤیا المسلمین جزء من اجزاء النبوة^۲

ترجمہ: نبوت اور رسالت دونوں منقطع ہو چکیں، اب میرے بعد نہ کوئی نبی پیدا ہوگا اور نہ رسول۔ ہاں مبشرات باقی ہیں، اور مبشرات مسلمانوں کے وسیعے خواب

ہیں جو نبوت کے مختلف اجزاء میں سے محض ایک جزو ہیں۔

پس جس طرح چینی کو جو کہ کجخبن کا ایک جزو ہے کجخبن نہیں کہا جاسکتا چینی کی بیدیاں جاری ہوں اور ہم کہیں کہ کجخبن جاری ہے یا جس طرح محض دانت کو انسان نہیں کہا جاسکتا، یا جس طرح ایک اینٹ سے مکان مراد نہیں لیا جاسکتا اور فقط آکیجن گیس کو جو پانی کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے ہم پانی نہیں کہہ سکتے اور ایسے تمام اطلاقات باعتبار حقیقت درست نہ ہوں گے تو فقط سچے خوابوں کو نبوت سے تعبیر کرنا بھی قطعاً درست نہیں ہو سکتا، نبوت یا نبی کے طلاق صوف وہی ہو سکیں گے جہاں ان کا وہ مفہوم پایا جائے جو شریعت نے مراد رکھا ہے، شیخ اکبر لکھتے ہیں :-

مع هذا الاطلاق اسم النبوت ولا النبى الا على المشعر خاصة فحجر

هذا الاسم لخصوص وصف معين في النبوة^۳

^۱ بخاری کتاب التبیئر ۱، فتح الباری جلد ۱۲، ص ۳۳۲، قلت رواہ الترمذی جلد ۲ ص ۱۲۹

^۲ فتوحات مکیہ جلد ۲ ص ۲۶۶، ص ۳۹۵

ترجمہ: سچے خوابوں پر نبوت کا جزد ہونے کے باوجود نبوت کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ الفاظ تو صرف اسی پر آکٹے ہیں جسے شریعت بنی قرار دے لیں نبوت میں ایک خاص صفت معین ہونے کی وجہ سے اس نام کے استعمال کی بندش کر دی گئی ہے۔

تشریحی نوٹ

حضرت ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا یہ پہلو ملحوظ رہے کہ ۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انقطاع نبوت کے اعلان کے ساتھ صرف سچے خوابوں کا باقی رہنا ذکر فرمایا ہے اور درمیان میں کسی اور منزل کا بقاء ذکر نہیں فرمایا۔ ۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کسی قسم کی غیر شرعی اور ظلی یا بروزی نبوت باقی ہوتی تو یہ اس کا موقع بیان تھا، مقام ذکر میں عدم ذکر میں یقینی طور پر ذکر عدم کو مستلزم ہوتا ہے۔ اس تفصیل سے یہ بات اور کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ ۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے بعد کسی قسم کی کوئی نبوت خواہ غیر شرعی ہو خواہ ظلی اور بروزی قطعاً باقی نہیں۔ یہ حال ہے کہ اب کسی اور کو کسی قسم کی نبوت مل سکے۔ پس کسی امتی نبی کا پیدا ہونا بھی شرعاً ممکن نہیں۔ ۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کے تمام پہلوؤں اور اس کے تمام اجزاء کے کلی انقطاع کی خبر دے دی ہے صرف سچے خوابوں کا باقی رہنا آپ نے ذکر فرمایا ہے جو یقیناً اور قطعاً نبوت نہیں۔ بالخصوص جب کہ سچے خواب بعض اوقات فاسق قسم کے لوگ بھی دیکھ لیتے ہیں۔ مرزا غلام احمد صاحب تو یہاں تک لکھتے ہیں کہ :-

بعض طوائف یعنی کجغریاں بھی جو سخت ناپاک فرقہ دینا میں ہیں۔ سچی خوابیں دیکھا

کرتی ہیں۔

مرزا صاحب تو یہ بھی لکھتے ہیں کہ۔

راقم کو اس بات کا تجربہ ہے کہ اکثر پلید طبع اور سخت گندے اور ناپاک اور
بے شرم اور خدا سے نہ ڈرنے والے اور حرام کھانے والے فاسق و فاجر
بھی سچی خوابیں دیکھ لیتے ہیں۔

یہ وجہ ہمیں سمجھ میں نہیں آئی کہ اس حقیقت کو مرزا صاحب اپنا تجربہ کیسے بتا رہے ہیں۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرتؐ کی ساتویں شہادت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بعثت انا والساعة کھاتین۔ وجمع بین اصبعیه۔

ترجمہ میری بعثت قیامت کے ساتھ متصل ہے جس طرح یہ دو انگلیاں ساتھ ساتھ ہیں۔

اس سے روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ حضورؐ کے عہد نبوت کے ساتھ قیامت

متصل ہے نہ کہ کوئی اور نبوت۔

حضرت بریدہؓ کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بعثت انا والساعة جميعا ان کادت تسبقنی۔

ترجمہ میں اور قیامت دو نفل ساتھ ساتھ ہیں وہ تو قریب تھی کہ مجھ سے

بھی سبقت کرے۔

اس حدیث میں معنی ختم نبوت کمال واضح ہے۔ آپؐ کا عہد نبوت بالکل قیامت سے

متصل ہے۔ آپؐ کے بعد صرف قیامت ہے کوئی اور نبوت نہیں۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرتؐ کی آٹھویں شہادت

حضرت حمیر بن مظعمؓ (۳۵۴ھ) کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-
انا محمد انا احمد وانا الماحی الذی مہی اللہ فی الکفر وانا الماحی
الذی یحشر الناس علی عقبی وانا العاقب والعاقب الذی لیس
بعده بنی۔

ترجمہ: میں محمد ہوں میں احمد ہوں میں ماحی ہوں اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ سے
کفر کو مٹائے گا میں عاشر ہوں میرے پیچھے لوگوں پر حشر کی گھڑی آجائے گی
یعنی قیامت واقع ہو جائے گی، اور میں پیچھے آنے والا ہوں اور پیچھے آنے
والا وہ ہے جس کے بعد کوئی اور بنی نہ آئے۔

صحیح بخاری کی ایک روایت میں علی عقبی کی بجائے علی قدیمی کے الفاظ ہیں جس کے
معنی میں میرے قدموں پر۔ اس کا مفہوم بھی یہ ہے کہ میرے پیچھے پیچھے کسی کے قدموں
پر چلنے کا معنی یہ ہوتا ہے کہ اس کے آثار و اقدام پر چلنا۔
ماخذ ابن حجر مستوفیؒ کہتے ہیں:-

يمكن ان يكون المراد بالقدم الزمان اي وقت قياسي علي قدمي
لظهور علامات الحشر اشارة الى انه لا بنى بعده ولا مشيعة۔

ترجمہ: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قدم سے مراد زمانہ ہو میں علامات قیامت کے ظہور
پر اپنے عہد نبوت میں ہوں گا۔ اس میں اشارہ ہے کہ آپ کے بعد نہ کوئی بنی
ہوگا اور نہ کوئی شریعت اترے گی۔

حدیث کے آخر کے الفاظ میں عاقب ہوں وہ اس حدیث میں ایک دوسری دلیل ہے
کہ آپ کے بعد کوئی بنی نہ ہو سکے گا۔ لفظ عاقبت میں وہ پہلو نہیں رہا کہ شاید اس سے مہر لگانے
والا مراد ہو اب خاتم کے وہی معنی لیے جائیں گے جو اسے لفظ عاقبت کے ساتھ جمع کر کے ملیں۔

معنی ختم نبوت پر حضورؐ کی نویں شہادت

حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 فی امتی کذابون دجالون سبعۃ و عشرون منهم اربع نسوة و
 الفی خاتم النبیین لا نبی بعدی۔

ترجمہ میری امت میں ۷۰ کذاب ہوں گے جن میں سے چار عورتیں ہوں گی
 مالاؤنڈ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔
 اس حدیث میں ان مدعیان نبوت کو دجال بتلایا گیا ہے۔ دجال وہ ہوتا ہے جو
 حق اور باطل کو ملا کر چلے۔ وہ کسی نبی برحق کا تابع کہلا کر نبی ہونے کا دعوے کرے۔
 مرزا غلام احمد لکھتا ہے :-

دجال کے لیے ضروری ہے کہ کسی نبی برحق کا تابع ہو کہ پھر مسیح کے ساتھ
 باطل ملا دے۔

اس حدیث میں اس قسم کا دعوے کہ (وہ جھوٹا امتی نبی بن کر سامنے آئے) بھی آیت
 خاتم النبیین کے خلاف کہا گیا ہے۔ حدیث لا نبی بعدی کے معارض سمجھا گیا ہے۔ اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ حضور خاتم النبیینؐ نے ختم نبوت کے یہی معنی سمجھائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بعد کوئی امتی نبی بھی نہ ہوگا۔ نبوت اپنے ہر پیرایہ میں حضورؐ کی ذاتِ گرامی پر ختم ہو چکی۔

حدیث لا نبی بعدی کی مزید شرح

پیشتر اس کے کہ ہم معنی ختم نبوت پر کچھ صحابہ کرامؓ کی شہادت پیش کریں مناسب معلوم ہوتا ہے
 کہ ہم ان احادیث نبویہ کی مزید کچھ شرح کریں۔

ہماری پیش کردہ ان آٹھ احادیث میں پہلی تین لا بنی بعدی کے عنوان سے ہیں۔ اگلی دو ختم نبوت کے عنوان سے تھیں، انقطاع نبوت کے عنوان سے اور ساتویں اقصال بہ قیامت کے عنوان سے اور آٹھویں لفظ عاقبت کے عنوان سے۔ آئیے اب پہلے لا بنی بعدی کے الفاظ پر کچھ اور غور کریں۔

① یہاں نبی کے نہ آنے سے مراد نبوت کی نفی ہے کہ وہ آپ کے بعد کسی کو نہ ملے گی نبی کی آمد منتفی نہیں کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اسراء کی رات تمام انبیاء بیت المقدس میں آئے تھے آپ کی حضرت مرثیٰ سے جو ملاقات ہوئی اس کے متعلق قرآن کریم میں ہے:-

فَلَا تَكُنْ فِي مَرْيَةِ مِنْ لِقَائِهِ - رِبَّ السَّجْدَةِ ۲۳

ترجمہ آپ مرثیٰ علیہ السلام کی ملاقات میں شک نہ کریں۔

سو حضرت مرثیٰ علیہ السلام کا اس رات آنا یا حضرت مصطفیٰ علیہ السلام کا قیامت کی علامت کے طور پر آنا حدیث لا بنی بعدی کے ہرگز خلاف نہیں ہم نے جو اس کا معنی لا نبوۃ بعدی کیا ہے اس پر احادیث صحیحہ وارد ہیں:-

① حضرت سعد بن ابی وقاصؓ روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:-

لَا نُبُوَّةَ بَعْدِي ۖ

② اسی مضمون کو آپؐ نے ان الفاظ میں بھی بیان فرمایا:-

لَا يَبْقَى مِنَ النُّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ ۖ

③ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ بھی آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں:-

لَا يَبْقَى بَعْدَهُ مِنَ النُّبُوَّةِ شَيْءٌ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ ۖ

حضرت ابو الطفیل واثم بن اسحاقؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:-

لَا نُبُوَّةَ بَعْدِي ۖ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ ۖ

بعض صحابہ نے اس مضمون میں اتنی احتیاط کی کہ آپ کو خاتم الانبیاء کہنا کافی سمجھا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آپ کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنے والے ہیں وہ آپ سے پہلے بھی ہوتے اور بعد میں بھی ہوں گے۔ قبلہ و بعدہ تو ہو سکتا ہے صرف بعدہ آپ کے بعد کوئی نہ ہو سکے گا۔
حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کہتے ہیں:-

حسباً اذا قلت خاتم الانبياء فانك لنا محدث ان عيسى عليه السلام
خارج فان هو خرج فقد كان قبله وبعده۔

ترجمہ: ہمیں آپ کو صرف خاتم النبیین کہنا کافی ہے (آگے لا بنی بعدی کہنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ ہمارے ہاں یہ حدیث عام بیان کی جاتی تھی کہ حضرت عیسیٰ نکلنے والے ہیں۔ پس جب وہ نکلے تو وہ آپ سے پہلے بھی ہوتے اور بعد میں بھی۔

یہاں لا بنی بعدی کے معنی کا انکار نہیں عنوان ختم نبوت کی وضاحت پر اتنا یقین ہے کہ اب ان الفاظ کا کوئی احتیاج نہیں۔ محدثین کے لیے لا بنی بعدی کے ساتھ لا نبوة بعدی کے الفاظ روایت صحیح سے ثابت ہیں۔ سو وہ اس کا معنی یہ کہتے ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔

فالمعنى انه لا يحدث بعده بنى لانه خاتم النبيين السابقين۔

ترجمہ: اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ کے بعد نئے سرے سے کوئی نبی نہ ہوگا۔ یہ اس لیے کہ حضورؐ سب پہلے نبیوں کے خاتم ہیں۔

② لا بنی بعدی کا مطلب یہ ہے کہ ہر وہ شخص جس پر لفظ بنی بولا جائے اور وہ اس نام سے لوگوں کے سامنے آئے اور اس نام سے اسے ماننا ضروری ہو وہ آپ کے بعد پیدا نہیں ہو سکتا۔ لا کا لفظ جب نکرہ پر داخل ہو جیسے لا الہ الا اللہ میں تو وہ محرم اور استعراق کا فائدہ

دیتا ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی تشرعی یا غیر تشرعی نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔
جب نیکہ نفی کے تحت آئے تو اس میں نفی عام ہوتی ہے۔ لیکن اس عام کا پھیلاؤ محاورات
عرب کے مطابق ہو گا۔ اگر کوئی کسی کو نصیحت کرتے ہوئے کہے کہ یہیں جتنے عمل کر سکتے ہو کر لو
موت پر سب عمل ختم ہو جائیں گے اور عربی میں کہے لا عمل بعد الموت تو اس میں لا نفی عام
کی دلالت یہ ہوگی کہ موت کے بعد کوئی کسی قسم کا عمل نہ ہو سکے گا۔ یہ نہیں کہ پچھلے کیے اعمال
مجھ سب ختم ہو گئے۔ من یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ۔ پچھلے اعمال سب باقی ہوں گے۔ اور
آخرت میں سب آگے آئیں گے۔ جس طرح لا عمل بعد الموت میں پچھلے اعمال کی نفی نہیں۔
لا نبی بعدی میں پچھلے انبیاء میں کسی کی حیات کی نفی نہیں۔

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فرمایا۔ لا ہجرت بعد فتح مکہ۔ کہ اب آئندہ مکہ سے ہجرت
نہ ہو سکے گی۔ اب کو فتح ہو گیا ہے۔ تو اس سے کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اب پہلا عمل ہجرت سب کا ختم
ہو گیا اور کوئی پہلا مہاجر (جو مکہ حج کے لیے گیا ہو) مہاجر نہیں رہا اور اب کوئی شخص بھی مکہ سے
مدینہ نہیں آ سکتا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی نو شہادتیں

حضرت صدیق اکبرؓ کی شہادت :-

آپ کے خلافت سنبھالتے ہی ارتداد کی دو لہریں اٹھیں۔ آپ نے ممکنین زکوٰۃ اور منکرین
نبوت دونوں سے جہاد فرمایا اور کہا :-

قد انقطع الوحی وتم الدین — او یقص وانا حئی۔

ترجمہ۔ وحی کا آنا منقطع ہو چکا ہے اور دین تمام ہو چکا — کیا یہ ہو سکتا ہے کہ دین
کٹے اور میں زندہ رہوں۔

وحی صرف احکام کے لیے نہیں اخبار کے لیے بھی ہوتی ہے، اس میں بنی پریمی خبریں کھولی جاتی ہیں گو وہ تشریحی بنی نہ ہو۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے یہاں انقطاع وحی کا اعلان فرمایا ہے۔ ختم نبوت میں جو لوگ مہر نبوت کی تاویل کرتے ہیں وہ یہاں اسے انقطاع وحی سے ہم آہنگ نہیں کر سکتے۔ یہ انقطاع وحی کا اعلان تشریحی اور غیر تشریحی اور عینی خبروں کی کسی اطلاع قطعی ہر ایک کو شامل ہے۔

اب اللہ تعالیٰ کی کسی انسان سے ہمکلامی ہو اسے دین میں قانونی حیثیت حاصل نہیں حضرت ابوبکر صدیقؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر معتدہ ختم نبوت کا ان لفظوں میں اظہار فرمایا :-

اليوم فقد فالوحي ومن عند الله عز وجل الكلام بـ
ترجمہ: آج ہم نے وحی کو کھودیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کسی انسان سے کلام کرنا دجے قطعی درجہ حاصل ہو، اب یہاں نہیں رہا۔

مسئلہ کذاب جس سے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جہاد فرمایا، اس نے شریعت محمدیہ میں کسی ترمیم کا اظہار نہ کیا تھا، اس کی اذانوں میں صرف جھوٹ کی رسالت کی آواز تھی۔ وہ اپنے آپ کو تابع شریعت محمدی سمجھتا تھا، بایں ہمہ حضرت صدیق اکبرؓ نے اس سے جہاد فرمایا اور وہ بایں دعویٰ نہیں کہ سید اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہے وہ بنی نہیں، بلکہ بایں دعویٰ کہ اب سلسلہ وحی منقطع ہو چکا ہے اور دین مکمل ہو چکا ہے۔ اب کسی اور کے مبعوث ہونے کا مطلب یہ ہوگا کہ پہلے دین میں کوئی کمی رہ گئی تھی تو اب پوری ہو رہی ہے۔ میری زندگی میں یہ بات ہو کہ دین تمام ہونے کے بعد بھی اس میں کوئی کمی رہ گئی تھی، ایسا ہرگز نہ ہو سکے گا۔

معنی ختم نبوت پر حضرت فاروق اعظمؓ کی شہادت

سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:-

انا ساکانوا جوخذون بالوحی فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وان الوحی قد انقطع وانما ناخذکم الان بما ظہر لنا من اعمالکم
فمن اظہر لنا خیرا امناہ وقرناءہ ولیس الینامن سریرتہ شیء
اللہ محاسبہ فی سریرتہ۔

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں کئی لوگوں پر وحی کی اطلاع پر
بھی مداخلہ ہو جاتا تھا اور اب چونکہ وحی منقطع ہو چکی ہے ہم تم پر مداخلہ
متبادلے اپنی اعمال کی بنا پر کر سکتے ہیں جو ہمارے سامنے ہوں جو ہمارے
سامنے اچھائی ظاہر کرے گا ہم اس سے بے خوف رہیں گے اور اسے
اپنا مقرب بنالیں گے اس کے باطن کی تہ سے ہمیں کوئی سروکار نہیں اس
کا محاسبہ کرنے والا صرف اللہ ہے۔

مقام غور حدیث میں مدار کلام ”اخبار غیبیہ“ ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بعض
ایسے لوگ بھی آتے تھے جن کا ظاہر خلاف حقیقت ہوتا تھا اور اللہ رب العزت اپنے حبیب پاک
کو بذریعہ وحی اس حقیقت پر مطلع فرما دیتے تھے۔ اب یہ تو ظاہر ہے کہ اخبار غیبیہ یا اطلاع علی
الغیب جس طرح اس صاحب وحی کے لیے ہوتے ہیں جو مستقل نبوت کا مدعی ہو اور نئی شریعت
لائے۔ اسی طرح بعض غیبی خبروں کا اظہار اس صاحب وحی کے لیے بھی ہو سکتا ہے جو غیر شرعی
یا انکاسی نبوت کا دعوئے کرے اور کسی شرع جدیدہ کا مدعی نہ ہو۔ اخبار غیبیہ کے باب میں

عہ ان الوحی قد انقطع من السماء (ابن ماجہ ص ۱۹) قد انقطع الوحی و تعد الدین۔ مشکوٰۃ ص ۵۵۶

لے بخاری جلد ۳۵ باب الشہادۃ العدول۔

تشریعی نبوت اور غیر تشریعی نبوت میں کوئی فرق نہیں اور رب العزت کا اپنے پیغمبروں کو بعض امور غیبیہ کی اطلاع دینا یہ کوئی شریعت نہیں کہ تشریعی نبوت کے لیے ہی ہو اور غیر تشریعی نبوت کے لیے نہ ہو سکے۔

اب سوچنے کا مقام ہے کہ سیدنا حضرت عمر فاروقؓ نے ختم نبوت اور انقطاع وحی کا جو اعلان فرمایا اس کا سیاق و سباق کیا تھا۔ آپ کا انقطاع وحی کا یہ اعلان اخبار غیبیہ کے سلسلے میں تھا جو تشریعی اور غیر تشریعی نبوت دونوں کو شامل ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر قسم کی وحی کا انقطاع ہو چکا ہے۔ اور نبوت کا ہر دروازہ قطعی طور پر بند ہے۔ یہ محال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تشریعی یا غیر تشریعی کسی قسم کا کوئی مدعی نبوت پیدا ہو اور وہ سچا ہو۔ اگر حضور ختمی مرتبت کے بعد غیر تشریعی نبوت جاری ہوتی جس کے ذریعہ امور غیبیہ ہر قسم کی قطعی اطلاع ممکن تھی تو حضرت فاروق اعظمؓ اس سیاق و سباق کے ساتھ ختم نبوت کا ہرگز اعلان نہ فرماتے۔

حاصل ایسے حضرت عمرؓ کے نزدیک ختم نبوت کے معنی یہی تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وہ قطعی کی دلیل اس لیے ہے کہ اخبار غیبیہ اور کشف والہامات تو بعض غیر انبیاء کو بھی کرامت فرماتے جاتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کو بھی بعض غیبی خبروں کی اطلاع دے دی جاتی ہے اور حضرت عمر فاروقؓ تو خود مقام محدثیت پر فائز تھے جس مقام پر کہ انجوائے حدیث خود رب العزت اپنی ہیکلامی سے سے نوازتے ہیں بغیر اس کے کہ صاحب مقام بنی ہو جائے۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ اخبار غیبیہ کے اس طرح باقی رہنے سے انقطاع وحی کے مذکورہ بالا اعلان کا کیا ربط ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ نبوت پر جس غیب کا اظہار ہو اس میں قطعیت ہوتی ہے اور وہ اخبار غیبیہ یقینی طور پر معصوم ہوتی ہیں جن میں شک و سوء سے یا شیطان کا قطعاً کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔ اور نبوت کے علاوہ جتنے بھی مقامات ہیں جن میں کہ بعض امور غیبیہ کا اظہار ہوتا ہو ان میں وہ قطعیت نہیں ہوتی کہ ان پر احکام شرع یا احکام عدالت کی بنا رکھی جاسکے چنانچہ یہی وجہ ہے کہ اہلسنت کے نزدیک کشف ولی محبت نہیں۔

وسلم کے بعد اب کوئی غیر تشریفی نبی بھی نہیں آئے گا اور ہر قسم کی وحی اب منقطع ہے۔ امور غیبیہ کی کسی قطعی اطلاع اور نزول جبریل بہ پیرایہ وحی ہرگز ممکن نہیں یہاں تک کہ قیامت آجائے اور قیامت کی علامات کبریٰ اپنا ظہور دکھلانے لگیں۔

معنی ختم نبوت پر حضرت عمرؓ کی دوسری شہادت

حضرت عمرؓ نے حضورؐ کی وفات پر (جب آپ کو اس کا یقین ہو چکا) آپ کو مخاطب کر کے کہا:-

بلّی انت واثقی یا رسول اللہ قد بلغ من فضیلتک عندہ ان بعثتک اٰخر
الانبیاء و ذکر کفی اقل لہم فقال تعالیٰ اذا اخذنا من النبیّین میثاقہم
ومنک ومن فوج بلہ

ترجمہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ اللہ کے ہاں اس بلند مرتبہ پر پہنچے ہیں کہ آپ کی بعثت تو سب سے آخر میں ہوئی مگر صفت انبیاء میں آیت میثاق میں آپ کا ذکر سب سے پہلے کیا گیا۔ من النبیّین میثاقہم و منک ومن فوج۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کی مشترکہ شہادت

حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ایک روز یہ حضرات ام امینؓ کے پاس گئے میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک یاد باقی رکھنے کے لیے تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ام امینؓ کی زیارت کو جایا کرتے تھے۔ یہ تینوں حضرات ان کے ہاں پہنچے تو حضرت ام امینؓ انہیں دیکھ کر رونے لگیں حضرت ابو بکرؓ اور

حضرت عمرؓ نے سمجھا کہ ام امینؓ حضورؐ کی جدائی پر مدد رہی ہیں۔ انہوں نے انہیں دلاسا دیا۔
حضرت ام امینؓ نے فرمایا :-

قد علمت انما عند الله خير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ابكى
على خير السماء قد انقطع عنا لله

ترجمہ۔ یہ تو میں جانتی ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کے ہاں جو منزلت
ملی وہ یہاں سے بہتر ہے میں اس پر رورہی ہوں کہ اب آسمانی خبروں کا یہاں
آنا منقطع ہو چکا (یعنی اس درجہ کی وحی بھی اب آئے نہیں)۔

ان تینوں حضرات کا اس بات کو تسلیم کرنا کہ (وحی تشریح کیا) اب زمین پر آسمانی خبروں
کا کسی قطعی پیرایہ میں آنا بھی کلی طور پر منقطع ہو چکا ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ان کے عقیدہ
میں حضور خاتم النبیین کے بعد کوئی غیر شرعی نبوت اور غیبی خبریں اترنے کی کوئی صورت باقی نہیں
اس عقیدہ پر چار پختہ شہادتیں شہادت کا نصاب کامل ہیں۔ یہ کسی ایک واقعہ کی شہادت نہیں،
ایک عقیدے کی شہادت ہے۔

معنی ختم نبوت پر صحابہؓ کی تیسری شہادت حضرت عثمان غنیؓ

ایک شخص نے رستے میں کسی عورت کے محاسن کو دیکھا اور وہ حضرت عثمانؓ کے پاس
آیا تو آپؓ نے فرمایا :-

يدخل علي احدكم واثر الزنا ظاهر على عينيه اما علمت ان زنا
العينين النظر لله

ترجمہ میرے پاس ایسا آدمی بھی آجاتا ہے کہ زنا اس کی دونوں آنکھوں سے ٹپکتا دکھائی
دیتا ہے کیا تم نہیں جانتے کہ آنکھوں کا زنا بد نظری ہے۔

حضرت انسؓ کہتے ہیں میں نے کہا: اوحیٰ عبد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پھر وحی شروع ہوگئی۔ اب نے فرمایا: یہ بصیرت، برہان اور فراستِ صادقہ ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرماتے ہیں۔

حضرت عثمانؓ کو اگر یہ پتہ لگ گیا کہ اس نے دے کی نظر یا کینہ نہیں رہی تو یہ ایک کشف تھا یا ایک غیبی خبر تھی۔ اس خبرِ صادقہ سے یہ سوال اٹھنا کہ ”کیا وحی پھر سے شروع ہو گئی ہے؟“ بتلایا ہے کہ صحابہؓ نے ان دونوں ختمِ نبوت اور انقطاعِ وحی انہی معنوں میں لے رکھا تھا کہ کسی طرح کی وحی غیر تشریع بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی نہیں۔

معنی ختمِ نبوت پر صحابہؓ کی چوتھی شہادت

آپ جب آنحضرتؐ کو غسل دے رہے تھے تو آپ نے چہرہٴ نبوت کی طرف رخ کر کے کہا:
 ہابی انت داعی قد انقطع موتک ما لم ينقطع موت غیوک من النبوة من الانبا و احبار السما والارض
 ترجمہ: میرے مالِ باپ آپ پر قربان! آپ کی وفات سے وہ سلسلہ منقطع ہوا جو
 کسی اور کی وفات پر نہ ہوا تھا۔ نبوت اب آسمانی خبروں کا سلسلہ منقطع ہوا
 نبوت اسی معنی سے ختم ہے۔

اگر آپ کی وفات سے صرف تشرعی سلسلہ نبوت ختم ہوا تھا تو اس پر حضرت علیؓ کے علم کی کیا وجہ تھی۔ ہارون اہم امت تو غیر تشرعی نبوت پر بھی قانع ہو سکتے تھے یہ انقطاعِ وحی کا وہی بیان ہے جو حضرت ام المومنینؓ نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے سامنے ذکر کیا تھا۔ حضورؐ سے پہلے جتنے انبیاء بھی فوت ہوئے کسی کی وفات انقطاعِ وحی نہ ہوا تھا۔ اب حضورؐ کی وفات سے یہ سلسلہ ختم ہوا اور یہی ختمِ نبوت کا تقاضا ہے۔ جبریلؑ کی جب آخری دفعہ زمین پر حاضری ہوئی (اور اس کے بعد حضورؐ کی وفات ہوگئی) تو وہ کہہ کر گئے کہ یہ میری بہ پیرا یہ وحی زمین پر

آخری حاضری تھی۔

حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ حضورؐ کے دشمنوں کے درمیان مہرِ نبوت تھا۔ یہ نشان تھا کہ آپ نبیوں کے ختم کرنے والے ہیں۔ آپ نے فرمایا:-

بین کتفیه ختم النبوة وهو خاتم النبیینؑ۔ (رواہ الترمذی فی المعاجل)

علامہ طاہر گجراتی لکھتے ہیں کہ آپ کی پشت پر مہرِ نبوت ہونا آپ کے آخرِ الانبیاء ہونے کی دلیل ہے۔

حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ امامِ بیہقی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخرِ وقت میں حضرت جبریل علیہ السلام نے کہہ دیا:-

هذا اخر موعی فی الہض۔۔ یعنی یہ میرا آخری آنا ہے زمین پر یعنی وحی کے

اس کے سیاق سے تاسف ظاہر ہے اور ابو نعیم نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے کہ جب آپ کی روح قبض ہوئی تو ملک الموت روتے ہوئے آسمان کو پڑھے اور میں نے آسمان سے آواز سنی:-

وا محمد!۔۔ (ہائے اب آپ کے پاس آنا نہیں ہوگا)۔

جبریل کا نزول یہ پیرایہ وحی اب قیامت تک کے لیے محدود ہے۔ کیا جبریل صرف وحی تشریع لے کرتے تھے؟ اگر غیر تشریعی انبیاء کی طرف بھی انہی کا جانا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ان کا زمین پر نہ آنا اسی صورت میں مقصور ہوتا ہے کہ اب بغیر تشریع بھی کسی پر نبوت نہ اترے۔ معنی ختمِ نبوت پر یہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی یہ دوسری شہادت ہے اور یہ صرف آپ کی شہادت نہیں حضرت جبریل امین کی امانت ہے جسے اہل خیانت کے سوا کوئی شخص بھی ضائع نہیں کر سکتا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی پانچویں شہادت

حضرت ابن ابی اوفیؓ (۷) فرماتے ہیں :-
 لو قد ران یكون بعده نبی لعاش ابنہ ابراہیمؑ
 ترجمہ: اگر یہ مقدّر ہوتا کہ حضورؐ کے بعد بھی کوئی نبی ہو تو آپؐ کا بیٹا زندہ رہتا
 اور نبی ہوتا۔

اس سے پتہ چلا کہ حضورؐ کے بعد کوئی غیر شرعی نبی بھی نہیں آ سکتا۔ آپؐ کے بیٹے ابراہیمؑ
 زندہ رہتے اور نبی ہوتے۔ تو ظاہر ہے کہ وہ غیر شرعی نبی ہوتے جب ان کا ایسا نبی ہونا بھی
 ختم نبوت کے خلاف تھا تو یہ بات اس کی ماضی دلیل ہے کہ محدثہ کے ہاں ختم نبوت کا معنی
 سمجھا گیا تھا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی چھٹی شہادت

حضرت انسؓ نے حضورؐ کے صاحبزادے حضرت ابراہیمؑ کے بارے میں فرمایا :-
 ماملأ مہدہ ولو بقی لکان نبیا لکن لہیبق لان نبیکہ اخرا لانبیاء
 ترجمہ: ابھی تو اس نے اپنے گہوارے کو بھی نہ بھرا تھا۔ اور اگر یہ زندہ رہتا
 تو نبی ہوتا لیکن اس حضرتؑ جب آخر الانبیاء ہیں تو وہ کیسے زندہ رہتا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی ساتویں دلیل

شاہِ روم کے گورنر ہامان نے جو شام میں رہتا تھا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ
 سے پوچھا :-

لے صبح بخاری جلد ۱۔ لے التاريخ البکیر لابن عساکر جلد ۲۹۲ تھقیص

هل كان رسولك اخبىكم انه يأتي بعد رسول الله
ترجمہ کیا تمہیں تمہارے رسول نے کوئی خبر دی ہے کہ ان کے بعد کوئی اور
رسول آئے گا۔

آپ نے کیا جواب دیا؟ یہ ختم نبوت پر حضرت خالد بن ولیدؓ کی گواہی ہے۔
قال لا ولكن اخبرناه لا نبی بعده واخبرنا عیسیٰ ابن مریم قد
بشر به قومه۔

ترجمہ اس رومی نے کہا میں بھی اس بات کا گواہ ہوں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم
نے اپنے بعد کے لیے آپ کی گواہی دی ہے۔
حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ نے جنگ یرموک میں حضرت خالد بن الولیدؓ کو شام کے گورنر
مالان سے بات کرنے کے لیے بھیجا تھا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہؓ کی آٹھویں شہادت

حضرت بلال بن عمارؓ (ہ) کی شام میں ایک مسیحی سے ملاقات ہوئی۔ اس نے پوچھا
تمہارے ہاں کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے؟ میں نے اثبات میں جواب دیا۔ وہ مجھے گھبرائے گیا
اور اس نے مجھے ایک تصویر دکھائی وہ آنحضرتؐ کی تصویر تھی جس نے اس عیسائی سے پوچھا۔ یہ
کون ہیں؟ اس نے اپنے مطالعہ صحائف کی بناء پر بتایا۔

انه لم يكن بنى الا كان بعده بنى الا هذا فانه لا نبی بعده۔

ترجمہ پہلے کوئی بنی ایسا نہیں گزرا مگر یہ کہ اس کے بعد کوئی بنی آیا سوائے اس
کے۔ یہ وہ ہیں جن کے بعد کوئی بنی نہیں۔

اس تصویر میں آپ کے چھپے ایک شخص کھڑا تھا میں نے غور سے دیکھا تو وہ حضرت

حضرت بلالؓ کا اس واقعہ کو نقل کرنا اس واقعہ کی تصدیق ہے جو امت اب تک ختم نبوت کے نام سے اختیار کیے ہوئے ہے۔

معنی ختم نبوت پر صحابہؓ کی نویں شہادت

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قرآن کے سوا اور کوئی وحی نہیں یعنی اس امت کے لیے جو حضورؐ کی امت کہلاتی ہے اب قرآن کے سوا کوئی وحی نہیں جس کے الفاظ خدا کی طرف سے نازل شدہ ہوں، قرآن کا لفظ لفظ خدا کی طرف سے آیا ہے یہ وحی متلو ہے اور کلام الہی ہے۔
تورات کے الفاظ بے شک خدا کی طرف سے تھے جو الواح پر کندہ ملے مگر وہ ہم سابقہ کے لیے تھے، اس امت کے لیے صرف قرآن ہے۔ احادیث وحی غیر متلو ہے اس میں معانی قلب پیغمبرؐ پر اتارے جاتے تھے، الفاظ حضورؐ کے اپنے ہوتے تھے یہ وحی امت میں یکجا جمع نہیں ہوتی نہ اس کی تلاوت امت میں جاری ہوتی۔ اسی لیے اسے وحی غیر متلو کہتے ہیں حضرت ابن عباسؓ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ وحی جس میں الفاظ خدا کی طرف سے ہوں اب قرآن کے سوا اور کوئی نہیں۔

حضرت امام ابو جعفر طحاویؒ روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: لا وحی الا القرآنؑ ترجمہ: اب خدا کی وحی قرآن کے سوا کوئی نہیں۔

ایک سوال اور اس کا جواب

قادیانی کہتے ہیں کہ مرزا غلام احمدؒ پر جو وحی آئی وہ وحی غیر متلو کے درجے میں ہے اس میں حقائق و معانی آپؐ پر ڈالے جاتے تھے لفظ لفظ خدا کی طرف سے نہ ہوتا تھا؟
جواب: یہ سراسر جھوٹ ہے، اگر مرزا غلام احمدؒ پر اتاری وحی صرف وحی غیر متلو ہوتی

تو پھر بعض الفاظ وحی کے بارے میں مرزا صاحب یہ کیوں کہتے کہ اس کے معنی مجھے معلوم نہیں ہو سکے اور یہ وحی ان زبانوں میں کیوں آتی جو مرزا صاحب کو نہ آتی تھیں۔ اور پھر مرزا صاحب کی امت مرزا صاحب پر اتنی وحی کو ان کی مختلف کتابوں سے لے کر ایک کتابی شکل میں جمع کیوں کرتی۔ قادیانیوں کے اس قرآن کا نام مذکرہ ہے جو انہوں نے بڑی محنت سے جمع کر کے چار سو بیس ^{۴۲۰} ورقوں میں اسے شائع کیا ہے اس کے کل صفحات ۸۶۰ ہیں پہلی اشاعت میں اس کا ۲۰۴ ورق میں ہونا مرزا بشیر الدین محمود کو اس کے شائع کرنے کے وقت علم نہ تھا یہ وحی ۲۲۰ نکلی۔

نوٹ ۱ مرزا غلام احمد کے پیرو بعض اوقات کہہ دیتے ہیں کہ مرزا صاحب کی نبوت ظلی نبوت تھی امدان کی وحی ظلی قرآن۔ ہم حضرت ابن عباسؓ کی اس بات کو صحیح تسلیم کرتے ہیں کہ اس امت کے لیے قرآن کے سوا کوئی وحی نہیں۔ وحی غیر متکو بھی وہی تھی جو حضورؐ پر آئی۔ ہم جہاں کہتے ہیں کہ مرزا صاحب کی وحی کسی طرح ظلی قرآن نہیں سمجھی جاسکتی۔

① قرآن کریم ایک زبان میں ہے۔ عربی میں۔ اور مرزا صاحب کی وحی کئی زبانوں میں ہے اور ان زبانوں میں بھی جو مرزا صاحب کو نہ آتی تھیں۔

② قرآن کریم لانے والا فرشتہ جبریل امین ہے اور مرزا صاحب کے پاس آنے والا فرشتہ نیچی نیچی۔

③ قرآن کریم حضورؐ پر اترتا تو آپ اسی وقت اسے لکھوا دیتے غلام احمد نے اپنی وحی کو نہ کہیں علیحدہ جمع کیا نہ لکھوایا نہ مرزا صاحب کے کوئی کاتبین وحی تھے۔

④ قرآن کریم فصاحت و بلاغت اور ادبیت میں مداح عباد تک پہنچا ہوا ہے مرزا غلام احمد کی وحی میں علمی، ادبی اور عربی کی غلطیاں ہیں۔

⑤ جس پر قرآن اترتا اس نے دعویٰ کیا کہ اگر یہ انسانی کلام ہے تو تم بھی ایک ایسی آیت بنا لاؤ۔ مرزا غلام احمد نے ایسا کوئی دعویٰ نہیں کیا۔

ازالہ تعجب

اس پر تعجب نہ کیا جائے کہ باوجود ایسی واضح احادیث اور ایسی روشن شہادتوں کے مرزا غلام احمد نے اپنے دعوے نبوت کی کیا گنجائش دیکھی، اس کی وجہ مرزا صاحب خود لکھتے ہیں:-

اور جو شخص حکم ہو کر آیا ہو اس کو اختیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرہ میں سے جس انبار کو چاہے خدا سے علم پا کر قبول کرے اور جس ڈھیر کو چاہے خدا سے علم پا کر رد کر دے بلکہ میرے اس دعویٰ کی حدیث بنیاد نہیں بلکہ قرآن اور وحی ہے جو میرے پرنازل ہوئی، ہاں تائیدی طور پر ہم وہ حدیثیں بھی پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق ہیں اور میری وحی کے معارض نہیں اور دوسری حدیثیں کو ہم ردی کی طرح پھینک دیتے ہیں بلکہ

مرزا صاحب کی یہ وحی کس قسم کی تھی جس نے انہیں ان صحیح احادیث اور غیر تشریحی نبوت جاری نہ ہونے کی قطعی شہادتوں کو ردی کی ٹوکری میں پھینکنے پر مجبور کیا، اس پر مرزا صاحب کے مندرجہ ذیل بیانات کافی روشنی ڈالتے ہیں:-

① — میں انگریزی حکومت کے ماتحت مبعوث کیا گیا۔

(اشہارۃ شائع شدہ باختر یاق القلوب ص ۳۳۵ از طبع سوم)

② — یہ معنی یعنی یہ عاجز گورنمنٹ کے حکم سے ایک سال کے اندر ایک ایسا آسمانی نشان دکھلا دے۔ ایسا نشان جس کا مقابلہ کوئی قوم اور کوئی فرقہ جو زمین پر رہتے ہیں نہ کر سکے۔

(حضور گورنمنٹ عالیہ میں عاجزانہ درخواست شائع شدہ باختر یاق القلوب)

لے مضید نزول مسیح ص ۳۳۵ حاشیہ صفحہ گولڈویہ ص ۳۳۵

انگریز حکومت کے حکم سے آسمانی وحی اترے یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ آسمان پر بھی انگریزوں کا ہی حکم چلتا ہو۔ قصداً و قدر کے فیصلے اور ملکہ و کثور یہ کے ارادے ساتھ ساتھ چلتے ہوں اب کون ہے جو اس آسمانی حکم کا مقابلہ کر سکے۔

مرزا غلام احمد کو کھٹکا تھا کہ کہیں گورنمنٹ اس کی اس مدح کو خوشامد نہ سمجھے۔ سو وہ اپنے انخلاص کی حمایت میں اپنے خاندان کی سچاس سالہ تاریخ کو لے آیا۔

⑤ — صرف یہ اتنا حس ہے کہ سرکار دولت مدار لیے خاندان کی نسبت جس کو سچاس برس کے متواتر تجربہ سے ایک وفادار جانثار خاندان ثابت کر چکی ہے اور جس کی نسبت گورنمنٹ عالیہ کے معزز حکام نے ہمیشہ مستحکم رائے سے اپنی چھیات میں یہ گواہی دی ہے کہ وہ قیم سے سرکار انگریزی کے پکے خیر خواہ اور خدمت گزار ہیں۔ اس خود کاشتہ پودہ کی نسبت نہایت حزن و احتیاط اور تحقیق اور توجہ سے کام لے۔

حکومتیں اپنے وفاداروں کو وفا کا صلہ دیتی ہیں۔ مرزا غلام احمد یہاں انگریز حکومت سے اپنی وفاداریوں کا صلہ نہیں مانگ رہا بلکہ وہ حکومت کو یاد کر رہا ہے کہ یہ پودا انہی کے ہاتھوں کا تو لگایا ہوا ہے۔ اب چاہیے کہ گورنمنٹ برطانیہ اس کی پوری طرح آبیاری بھی کرے۔

پھر نہایت ایک زمینی کارروائی ہے یا آسمانی، اس پر غور کیجئے۔ انبیاء زمین پر خدا کے نائب ہوتے ہیں آسمانوں میں نہیں۔ وہاں فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکموں کے امین ہیں، مگر مرزا غلام احمد نے بقول ثولیش یہ فرشتوں کا کام بھی اپنے ذمہ لے رکھا تھا۔ اس کا دعوئے تھا کہ آسمانوں پر بھی اس انگریزی گورنمنٹ ہی کی بات چلتی ہے۔

⑥ — گورنمنٹ انگریزی ہے جس کے زیر سایہ امن کے ساتھ یہ آسمانی کارروائی کر رہے ہوں۔

انگریز حکومت کے حکم سے کاروائی ہو۔ یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ آسمان پر بھی انہی کا حکم چلتا ہو۔ قصار و قدر کے ایک طرف خدا ہوا اور دوسری طرف ملک و کٹورہ تو اب کرن ہے جو اس آسمانی حکم کا مقابلہ کر سکے۔ واضح ہو کہ شیطانی الہامات ہونا حق ہے۔

(ضرورۃ الامام ص ۱۱)

مرزا غلام احمد کا شیطانی الہام کو حق کہنا ہمیں سمجھ میں نہیں آتا یہ درست کہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو دجی کہتے ہیں۔
وان الشیاطین لیوحن الی اولیائھ لیباعدو لھ۔ (پٹ الانعام)
ترجمہ اور بے شک شیاطین اپنے دوستوں کو دجی کہتے ہیں تاکہ وہ تم سے جھگڑیں۔
لیکن یہ بات درست نہیں کہ وہ الہامات حق سمجھتے ہیں انہیں کتاب سنت کے میزان میں رکھنا چاہیے کتاب سنت تو نبوت کو آنحضرت پر ختم ہوتا ہے اور شیطانی الہامات کہیں کہیں پیدا ہو رہے ہیں جس نے قیاد میں اپنا رسول بھیجا اور یہ کہ بعد ملک و کٹورہ کا منہ اُدھر ہے خدا کا منہ — تو کیا ایسے الہامات سے کتاب و سنت کو چھڑا جا سکتا ہے؟ — نہیں عقائد قطعی و دلائل سے ثابت ہوتے ہیں و ہجرات اور خیالات سے نہیں۔ قرآن صاف کہتا ہے۔
وہ ایمان لاتے ہیں اس کتاب پر جو تجھ پر نازل کی ہے اور جو کچھ تجھ سے پہلے نازل ہوا اور اسورت پر عین رکھتے ہیں۔

مرزا بشیر الدین محمود کی تحریف قرآن

ما نزل الیٰہ میں اس وحی کا ذکر کیا گیا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ اور
ما نزل من قبلک میں اس وحی کا ذکر ہے جو گذشتہ انبیاء پر نازل ہوئی۔ الان خروہ میں اس
وحی کا ذکر ہے جو پیچھے نازل ہونے والی ہے۔ گویا یہاں تین دعوئوں کا ذکر ہے بٹ

ملہ حاشیہ ترجمہ قرآن مجید زیر تخریج بشیر الدین محمود ص ۱۵۸ پیس لاہور اشاعت ۸۱ دسمبر ۱۹۱۵ء تفسیر کبیرہ ۱۴۵
متقی محمد رسول اللہ کی وحی پر ایمان رکھتا ہے پہلی وحی پر ایمان رکھتا ہے وہ بعد میں آنی والی وحی پر بھی یقین رکھتا ہے۔ (انتقرا لہ)

احادیث کی تائید میں فقہاء اور متکلمین کی تصریحات

معنی ختم نبوت پر قرآن کریم کی نہ کھلی شہادتیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نو واضح شہادتیں اور صحابہ کرام کی نو صحیح شہادتیں آپ کے سامنے آچکی ہیں۔ کتاب و سنت میں جہاں کہیں اس مسئلے کا ذکر ہے وہاں ہر جگہ ایک ہی آواز سُنی جا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی تشریع ہو یا بغیر تشریع ہر اعتبار سے نبوت کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور اس میں چر در دروازے نکالنے کی صوف اپنی لوگوں نے کوشش کی جنہوں نے خود نبوت کے دعوے کیے۔ کوئی غیر جانبدارانہ شہادت آپ کو ان کی تائید میں نہ ملے گی۔

نامناسب نہ ہو گا کہ اگر ہم معنی ختم نبوت پر فقہاء کرام اور متکلمین اسلام کی بھی نو شہادتیں پیش کر دیں، وہو المستعان وعلیہ التکلیل

محدثین کے اقوال لانے کی ضرورت اس لیے نہیں کہ سرود احادیث میں خود ان کا موقف بھی ساتھ ساتھ نکل چکا ہے۔

① حضرت امام طحاویؒ کی شہادت

حضرت امام محمدؒ کے بعد یہ فقہ حنفی کے سب سے بڑے امام سمجھے جاتے ہیں صرف محدثین کی بھی آپ نمایاں شخصیت ہیں اور آپ کی کتاب شرح معانی الآثار دورہ حدیث میں پڑھائی جاتی ہے۔ مگر عقائد میں د علم کلام میں، آپ عالم اسلام کے مسلم امام ہیں، سعودی عرب میں شرح عقیدہ طحاویہ علم عقائد میں سند کا درجہ رکھتی ہے اور بیشتر مدارس میں پڑھائی جاتی ہے۔ عقیدہ طحاوی کے متن کا یہ جزئیہ طلبہ زبانِ یاد کرتے ہیں۔

کل دعوة بده عليه السلام بنی وهوی وهو المبعوث الی الجن وكافة
الوریٰ ۱

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دعوتے نبوت اسلام سے بغاوت اور ایک
شیطان کی خواہش ہے اور آپ جنات اور سب انسانوں کے لیے مبعوث ہیں۔
یہاں یہ لفظ کل دعوة لائق غور ہیں، اگر حضور کے بعد صرف تشریعی نبوت کا دعویٰ ہی
غلط ہوتا اور تشریعی نبی آسکتا تو کیا یہاں کل دعوة کہہ کر ہر دعوتے نبوت کو اسلام سے خارج
کہا جاتا، قارئین کرام انصاف سے کام کر لیں۔

② آئیے اب آپ کو مالکی مکتب فکر میں لے چلیں، حضرت علامہ قطبی اندلسی لکھتے ہیں:-
لان بموت النبی صلی اللہ علیہ وسلم انقطع الوحی ۲

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سلسلہ وحی منقطع ہو چکا ہے۔
یہاں ختم نبوت کو انقطاع وحی سے تعبیر کیا گیا ہے جب وحی کا پورا سلسلہ منقطع ہے تو
سوچئے کیا غیر تشریعی نبوت میں وحی نہیں آتی؟ معلوم ہوا کہ وہ سلسلہ بھی اب باقی نہیں، نبوت
براہمبار سے آپ پر ختم ہو چکی ہے، معلوم نہیں انقطاع وحی کے بعد مردِ اُغلامِ محمد کو حقیقت الوحی
لکھنے کی کیا ضرورت تھی؟

③ علامہ ابن نجیم کی شہادت

علامہ ابن نجیمؒ جو اپنی فقہی دقت نظر کے باعث ابو حنیفہؒ الثانی کہلاتے ہیں، اپنی کتاب
الاشباہ والنظائر میں لکھتے ہیں:-

اذا لم يعرف ان محمداً صلى الله عليه وسلم اخراً لانبیاء فليس
بمسلم لان له من الضروریات ۳

ترجمہ جس نے یہ جانا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں وہ مسلمان نہیں ہے کیونکہ آپ کو آخری نبی ماننا ضروریاتِ دین میں سے ہے۔

یہ علی الاطلاق حضور کے آخری نبی ہونے کا عقیدہ ہے۔ اس میں تشرعی اور غیر تشرعی کی کوئی قید نہیں۔ پھر آپ نے اس کو ہر عامی و خاصی کے لیے واجب المعرفہ ٹھہرایا ہے اور ضروریاتِ دین میں سے کہا ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ نبوت کی ہر قسم کو شامل ہو، تشریع اور غیر تشریع کا فرق کرنا ایک نظری بات ہے اور نظری مسئلے ضروریاتِ دین نہیں بنتے، ضروریاتِ دین وہ امور ہیں جن کو وہ دین رکھنے والا ہر شخص برابر مان اور پہچان سکے ختم نبوت، انقطاعِ وحی، آخری نبی ہونا یہ سب ایک حقیقت کے متشابہ الفاظ ہیں اور معنی و مراد سب کا ایک ہے۔

(۴) اصول فقہ کی کتاب تو ضیح تلویح میں دیکھئے علم اصول میں اجماع کو اسی لیے حجت سمجھا گیا ہے کہ حضور کے بعد کوئی نبوت نہیں نہ وحی تشریع کے ساتھ نہ وحی بلا تشریع کے ساتھ۔ قرآن و سنت کے بعد یہ عجبت اب امت میں منتقل ہو گئی ہے جس پر اب یہ سب جمع ہو جائیں اس کو خدا کی طرف سے بھی قبولیت کا نشان سمجھو صاحبِ توضیح لکھتے ہیں:-

فَإِنْ مِنْ خَوَاصِلِ مَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ
لَا حِيَ بَعْدَهُ..... فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ لِلْمُجْتَمِعِ دِينَ وَلَا حِيَةَ اسْتِنْبَاطِ
أَحْكَامِهِا مِنْ الْوَحْيِ لَہ

ترجمہ۔ یہ بات امت محمدی کے خصال میں سے ہے جس پر یہ ایک وقت میں جمع ہو جائیں (وہ بات دین ہو) کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں آپ کے کسی قسم کی کوئی وحی باقی نہیں..... سو اس سے چارہ نہیں کہ اب مجتہدین کو یہ حق حاصل ہو کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی وحی سے نئے پیش آمدہ مسائل کے احکام مستنبط کر سکیں۔

⑤ سلطان اور نگ زیب عالمگیری کی شہادت

فتاویٰ عالمگیری جو پانچ سو علماء کی تائید و توثیق سے مرتب ہوا، اس میں بھی اسی عبارت پر فتوے دیے گئے ہیں۔

اذ لم يعرف ان محمداً صلى الله عليه وسلم اخيراً لنبیاء قلیس بمسلم
دلو قال انار رسول الله او قال بالفارسیة من پیغمبرم دیرید به من پیغام
مے برم بکفر ۛ

ترجمہ جب کسی نے یہ نہ جانا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں تو وہ
مسلمان کیا وہ مسلمان نہیں ہے کسی نے اس طرح کہا میں اللہ کا رسول ہوں یا کسی
دوسری زبان میں کہا کہ میں پیغام لانے والا ہوں اور مراد یہ ہوں کہ میں خدا
سے پیغام لیتا ہوں تو وہ اس بات سے کافر ہو جائے گا۔

⑥ فصل عمادی میں کلمات کفر شمار کرتے ہوئے فتاویٰ عالمگیری کی یہ مذکورہ عبارت
آپ کو ملے گی۔

و كذا الو قال انار رسول الله او قال بالفارسیة من پیغام برم دیرید به
پیغام مے برم بکفر ۛ

ترجمہ اور اسی طرح اگر کہا کہ میں اللہ کا رسول ہوں یا فارسی میں کہا میں پیغمبر ہوں
اور اس سے اس کی مراد یہ ہو کہ میں خدا سے پیغام لاتا ہوں تو وہ شخص ایسا
کہنے سے کافر ہو جائے گا۔

خدا کی طرف سے کوئی نیا حکم ہو اس سے تشرعی نبوت بنتی ہے صوف پیغام ہو یہ غیر تشرعی
نبوت میں بھی ہوتا ہے۔ یہ دوسری قسم کا دعویٰ نبوت ہو کہ میں خدا سے پیغام لاتا ہوں یہ بھی کفر ہے۔

④ ہندوستان، پاکستان، افغانستان، بنگلہ دیش اور برہما میں عقائد کی جو مرکزی کتاب پڑھائی جاتی ہے وہ شرح عقائد نسفی ہے۔ اس میں ہے۔

وقد دل کلامہ وکلام اللہ المنزل علیہ انہ خاتم النبیین وانہ مبعوث
الی کافۃ الناس بل الی الجن والانس ثبت لہ اخوالانبیاء

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور قرآن مجید جو آپ پر اترا، انہوں نے بتایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کل انسانوں کی طرف (جو قیامت تک پیدا ہوں گے) مبعوث ہیں بلکہ جن وانس دونوں کی طرف مبعوث ہیں ان دلائل سے ثابت ہے کہ آپ آخری نبی ہیں۔ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔

⑤ اب ذرا اندلس علیین، یہ نہ سمجھیں کہ ہم آپ کو یہاں ہندوستان و پاکستان میں ہی رکھ رہے ہیں، حافظ ابن خزم اندلسی لکھتے ہیں:

وکنالک من قال... وان بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً
غیر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام فانہ لا یختلف اثنان فی تکفیرہ لصحة
قیام الحجۃ بکل هذا۔

ترجمہ: اور اسی طرح وہ شخص کافر ہے جو یہ کہے یا کہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سوا کوئی اور نبی آسکتا ہے تو اس کے کافر ہونے میں کوئی دو عالم آپس میں اختلاف نہیں رکھتے کیوں کہ ان مضامین میں سے ہر ایک پر حجت شرعی تمام ہو چکی ہے۔

⑥ اب آئیے آپ کو مرکز علم دارالعلوم دیوبند لے چلیں، حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مضمون نقل کرتے ہیں کہ کن کن باتوں سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔

او کذب رسولاً و نبیاً و نقصہ بای منقص کان صغر باسمہ
مریۃ التحقیرہ او جوز بنوۃ احد بعد وجوبیتنا صلی اللہ علیہ وسلم
وعیسیٰ علیہ السلام بنی قبل فلا ینح

ترجمہ: یا کسی رسول اور بنی کو جھٹلائے یا اس کی کسی قسم کی تنقیص کہے یہاں
تک کہ اس کا نام چھوٹا کر کے لے جس سے اس کی تحقیر مراد ہو تو اس سے
بھی وہ کافر ہو جائے گا یا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور کی کسی
قسم کی نبوت جاز سمجھے (تو وہ بھی کافر ہو جائے گا) اور عیسیٰ علیہ السلام تو آپ
سے پہلے کے نبوت پائے ہوئے ہیں۔ سو ان کے (دو بارہ) آنے سے عقیدہ
ختم نبوت پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔

جو لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کا عقیدہ رکھتے ہیں ان میں سے ایک شخص بھی
ایسا نہیں ملتا جو اس بات کا قائل ہو کہ وہ آکر شریعت محمدیہ کو منسوخ کریں گے اور ان پر دجی
تشریع آئے گی۔ انتظامی امور میں دجی آنے کے سوا کسی دینی امر میں ان پر کسی قسم کی کوئی وحی نہ
آئے گی۔ جن علماء نے عقیدہ ختم نبوت اور نزول عیسیٰ ابن مریم میں ذرا سا بھی ٹکراؤ محسوس کیا ان
کے جواب میں جن علماء نے بھی قلم اٹھایا انہوں نے قاطبۃ یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت
پہلے کی ملی ہوئی سہمہ کسی ایک نے بھی نہ کہا کہ وہ مستقل نبی کی حیثیت سے نہ آئیں گے غیر تشریعی
نبی ہوں گے۔ یہ جواب آخر کیوں کسی نے اختیار نہ کیا؟ یہ اس لیے کہ اسلام میں ختم نبوت کا یہی معنی
ہے کہ حضور کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ نہ تشریعی نہ غیر تشریعی۔ اور امت محمدیہ نے
اسی کو عقیدہ ختم نبوت قرار دیا ہے۔

اب اگر ختم نبوت اور نزول عیسیٰ ابن مریم کے ظاہری ٹکراؤ کو اس تشریح سے ختم کیا جاتا
کہ حضرت عیسیٰ اپنی آمد ثانی میں ماتحت نبی کے طور پر آئیں گے تو امت کے عقیدہ ختم نبوت پر

کلامی ضرب لگتی۔ اس لیے سب نے یہ تشریح کی کہ حضرت علیؓ ابن مریمؑ کی آمد ثانی عقیدہ ختم نبوت کے خلاف نہیں۔ کیونکہ آپ کو نبوت حضرت خاتم النبیین سے پہلے کی ملی ہوئی ہے اور ختم نبوت کا معنی یہ ہے کہ آپ کے بعد نبوت کسی کو نہ ملے۔

فقہاء کرام اور متکلمین اسلام کے بعد اب آئیے صوفیائے کرام کو دیکھیں کہ وہ عقیدہ ختم نبوت کو کس وضاحت سے قبول کیے ہوئے ہیں۔

محدثین روایات سے بولتے ہیں، فقہاء نصوص کی گہرائی سے بولتے ہیں، متکلمین نصوص کے پہرے میں عقل و تجربات سے بولتے ہیں، مگر اولیائے کرام وہیں سے بولتے ہیں جہاں سے نبی بولتے ہیں۔ اولیاء کو وہاں سے محبت الہی ملتی ہے وہ اس سے روشنی پاتے ہیں اس کے مقرب ہوتے ہیں، مگر قانون و حکم انہیں بھی نبیوں سے ہی لینا پڑتا ہے اور نبیوں کی بات ان پر محدثین کی روایت سے اور مجتہدین کے استخراج سے کھلتی ہے ولایت احکام میں نبوت کے تابع رہتی ہے۔

اسلام میں اولیاء اللہ اور صوفیہ کرام غلی نبوت میں جلتے ہیں۔ اسلام میں اگر غلی نبوت کا کوئی تصور ہو تو یہ اولیاء کرام اور صوفیائے عظام غلی نبی تھے مگر اسلام میں یہ لفظ نبی ہر ولی اور صاحب کشف و ولایت سے روک دیا گیا ہے۔ ان کا وجود خود اس بات کی شہادت ہے کہ اسلام میں کوئی روحانی نظام غیر تشریعی نبوت کا نہیں ہے۔ نہ کوئی روحانی منزل غلی نبوت کے نام سے مہر و مہم ہے۔ شیخ عماد الدین اموی اکابر اولیائے کرام میں سے ہیں۔ آپ صوفیہ کے ماخذ علم کو بیان کرتے ہیں۔

اما عقیدتھم ففقیدۃ شیخ السنۃ احب الحسن الاشعری واصحابہ
من فاتهمنا الی خاتمتمنا۔

ترجمہ صوفیائے کرام کے عقیدے وہی ہیں جو امام اہل السنۃ شیخ ابوہریرۃ اشعری

لہ حیات القلوب فی کیفیۃ الوصول الی المحبوب

اور ان کے شاگردوں میں شروع سے لے کر آخر تک رہے۔

اس سے پتہ چلا کہ اسلام میں کوئی پانچواں ماخذ علم الہام کے نام سے نہیں ہے۔
اولہ شرعیہ جا رہی ہیں، نفس نہ ہونے کی صورت میں اجتہاد و استنباط اسی لیے شروع ہوئے
کہ ہر کسی قسم کی نبوت کی کوئی کھڑکی کھلی نہ تھی ورنہ یہاں سے روشنی ملنے کی بھی کچھ گنجائش رکھی
جاتی۔

اب ہم عارف باللہ حضرت مولانا عبدالرحمن جامیؒ کے اس قطعہ پر ختم نبوت کی بحث
ختم کرتے ہیں۔ ازاں بعد ہم ان بزرگان دین کا عقیدہ ختم نبوت آپ کے سامنے پیش کریں گے
جن کا نام قادیانی لوگ ازراہ الحاد اپنے ہمنواؤں میں پیش کرتے ہیں۔

خاتم الانبیاء والرسل است	دیگراں ہنچو جزو او چرکل است
وزپئے اور رسول دیگر نیست	بعد ازاں یسوع کس پیمبر نیست
چوں در آخر زمان بقول رسول	کند از آسمان مسیح نزول
پیرودین و شرع او باشد	تابع اصل و فرع او باشد
و ایں ہمہ شرع و دین او داند	ہمہ کس را بدین او خرداند

۱۔ ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں اور تمام رسولوں کے خاتم ہیں
ان میں سے ہر ایک کسی ایک پہلو میں ممتاز ہوا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام
کمالات کے جامع ہوئے۔

۲۔ آپ کے بعد کوئی اور رسول نہیں نہ آپ کے بعد کوئی پیغمبر ہوگا۔
یہ عقیدہ حضرت مسیح کی دوبارہ آمد کے خلاف نہیں آپ حضورؐ کے امتی ہو کر آئیں گے۔
۳۔ جب آخری زمانے میں حضورؐ کے ارشاد کے مطابق حضرت مسیح آسمان سے
اُتریں گے تو.....

۴. تو آپ حضورؐ کی شریعت کے پیرو ہوں گے اور دین کے اصول و فروع میں آپؐ کی پیروی کریں گے۔

اس طرح منہیں کہ نبوت آپؐ سے سلب کر لی جائے گی۔ منہیں — لیکن اب وہ نافذ نہ ہوگی آپؐ اب ولایت محمدی میں آئے ہیں۔

۵. آپؐ حضورؐ کی ساری شریعت کو جانتے ہوں گے اور تمام قوموں کو آپؐ حضورؐ کے دین کی طرف ہی دعوت دیں گے۔

اللہ تعالیٰ نے جب حضرت مریم کو حضرت عیسیٰ کے پیدا ہونے کی بشارت دی تو ساتھ ہی بتلادیا تھا کہ اللہ تعالیٰ اسے تورات اور انجیل کے ساتھ کتاب و حکمت (قرآن و حدیث) کی تعلیم بھی دیں گے۔

ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولاً الى بنى اسرائيل۔

(پ آمل عمران آیت ۴۸، ۴۹)

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ آپؐ کو کتاب و سنت کی تعلیم دیں گے اور تورات و انجیل کی بھی ہاں آپؐ رسول صرف بنی اسرائیل کے لیے ہوئے۔

یہ کتاب و سنت کی تعلیم آپؐ کو کس لیے دی جائے گی؟ اس لیے کہ آپؐ نے دور محمدی بھی پانا ہے اور اس قوم میں بھی جانا ہے۔ گو اصالۃً آپؐ کی رسالت صرف بنی اسرائیل کے لیے تھی، لیکن اب وہ آپؐ کی شریعت کے تابع ہوں گے۔

قرآن و حدیث کے ان دلائل اور فقہاء و متکلمین کے ان شاہد کی روشنی میں ختم نبوت کا مسئلہ اتنا کھڑا ہے کہ اب اس میں کوئی نیا دروازہ یا کھڑکی کھلتی نظر نہیں آتی حضورؐ خاتم النبیین پر نبوت بغیر کسی تخصیص اور تاویل کے ختم ہو چکی۔ یہ بات اسلام کی ضروریات میں سے ہے اس کے خلاف کوئی نبض بھی حرکت میں آئے یہ کھلا کفر ہے۔ جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ہے

ختم نبوت بغیر کسی تخصیص و تاویل کے

ختم نبوت میں لاکھ شائق و ذائق اور معارف و لطائف کیوں نہ ہوں لیکن اس کے ظاہری اور عام معنی امت یہ ہیں جس تواریخ سے منقول ہیں کہ اس میں ذرا سے اختلاف کی کہیں گنجائش نہیں جو آنحضرتؐ ختمی مرتبت کے بعد کسی نئی بعثت کا قائل ہو وہ امت محمدی میں کہیں شمار نہیں پاسکتا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ (۱۰۰ھ) پر اسلام کی پہلی صدی ختم ہوئی۔ آپ عقیدہ ختم نبوت بایں طرز بیان کرتے ہیں:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ لَوِ بَعَثَ بَعْدَ نَبِيِّكُمْ نَبِيًّا وَلَوْ مِيزْلَ بَعْدَ هَذَا
الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَيْهِ كُنَّا بِلَهُ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ماننا اور آخری نبی ماننا دونوں ہم معنی رہے ہیں جس نے بھی آپ کو نبی مانا ساتھ مانا کہ اب کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا۔ یہ بات امت میں تواریخ سے چلی کہ آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا۔

ما فخر البصير بغدادی (ص) لکھتے ہیں:

كُلُّ مَنْ أَقْبَلَ بِنَبْوَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ بِلَهُ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ
..... وَقَدْ تَوَاتَرَتْ الْأَخْبَارُ بِقَوْلِهِ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَمِنْ حُجَّةِ الْقُرْآنِ وَ
السُّنَّةِ فَهُوَ كَافِرٌ

ترجمہ ہر وہ شخص جس نے ہمارے نبی اکرمؐ کی نبوت کا اقرار کیا وہ آپ کے خاتم النبیین والرسل ہونے کا اقرار کر چکا دیہ دونوں باقیہ لازم و ملزوم ہیں، آپ کا یہ کہنا کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا آپ سے تواریخ کے ساتھ چلا آرہا ہے اور جو شخص قرآن

دست کے فیصلے کو نہ مانے وہ کافر قرار پاتا ہے۔

پہلی تین صدیاں اسلامی علوم تفسیر اور فقہ و حدیث کی تدوین میں گزریں جو تھی صدی ہجری کے علامہ باقلائی (۵۴۰ھ) سے ختم نبوت کا مضمون سمجھئے۔

الخبر الوارد عنه صلى الله عليه وسلم وهو ما نقله كافة الامم من قوله
لا نبى بعدى وقد نقلوا مع ذلك عن سلفهم والسلف عن سلفه حتى يتصل
ذلك بمن شاهد النبي انه اكره هذا القول وعراه من كل قرينه توجب
تخصيصه وقرينه بكل ما اوجب العلم بعدم مراده لنفى سائر الانبياء
بعده ممن يمتنع شريعته وممن لا يستخما من العرب ومن غيرهما
وفي عصره وبعد وفاته والى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين
ترجمہ یہ حدیث لا نبی بعدی حضور سے وارد ہو چکی ہے اور یہ وہ خبر ہے جسے
پوری امت نے لا نبی بعدی کے الفاظ میں نقل کیا ہے اور (ہر طبقے کے علماء نے)
نے اپنے اسلاف سے اور انہوں نے اپنے اسلاف سے اسے اس طرح نقل کیا
ہے کہ بات ان (صحابہ) تک پہنچی ہے جو حضور اکرم کے حاضر مجلس تھے وہ بتاتے
ہیں کہ حضور نے اس مسئلے کو تاکید بیان فرمایا اور اسے ہر ایسے قرینے سے آزاد رکھا
جو اسے کوئی تخصیص دے اور اسے ہر اس بات کے ساتھ طایا جو اس (ختم نبوت)
کی عموم مراد کو یعنی ملک کی جگہ دے تاکہ آپ کے بعد ہر قسم کے نبیوں کی نفی ہو وہ
تشرعی نبی ہوں یا غیر تشرعی، عرب سے ہوں یا کسی اور جگہ سے، آپ کے زمانے
میں ہوں یا آپ کے بعد یہاں تک کہ پھر کل زمین اور جو اس پر ہے وہ اللہ کے
قبضے میں چلے آئے اور وہی خیر الوارثین ہے۔

امام الحرمین عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف الجعفی کا عقیدہ ختم نبوت

امام غزالیؒ (د ۵۰۵ھ) کے اُستاد امام الحرمین (د ۴۸۸ھ) شیعہ کے اس عقیدہ کے جواب میں کہ عالم کسی وقت امام زمان کے وجود سے خالی نہیں رہتا، ہرقت کسی نہ کن امام کا موجود رہنا ضروری ہے لکھتے ہیں:-

فاذا جاز خلوا الزمان عن النبی وهو معتصمٌ بین الامة فلا بد فی خلوه عن الامة بله

ترجمہ: جب یہ ہو سکتا ہے کہ پورے عالم میں کوئی نبی نہ ہو حالانکہ وہ امت کے دین کی بنیاد ہے تو یہ عالم اگر امام کے وجود سے خالی ہو تو اس میں کوئی استبعاد خلاف عقل و نقل بات نہیں ہے۔

شیعہ اپنے اماموں کو تابع شریعت، محمدیہ مانتے ہیں ان میں کسی کی نبوت تشریع کے قائل نہیں۔ سو جس طرح وہ جہان کو امام کے وجود سے خالی نہیں مانتے اہل سنت، اسی پر ایمان میں خلوا الزمان عن النبی کے قائل ہیں۔ اگر کس امت میں کسی غیر شرعی نبی کا ہونا ممکن ہوتا تو امام الحرمین اس دور کے لیے خلوا الزمان عن النبی کا عقیدہ بیان نہ کرتے۔

پانچویں صدی میں عقیدہ ختم نبوت، خلوا الزمان عن النبی کے الفاظ میں امت کے سامنے آچکا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب غیر شرعی نبوت بھی نہیں ہے۔

آپ نے یہ بات شیعہ عقیدہ کے متوازی کہی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اب غیر شرعی نبوت بھی جاری نہیں ہے

اب پانچویں صدی کے امام غزالیؒ (د ۵۰۵ھ) سے بھی ختم نبوت کا یہی مفہوم نہیں جسے تسلیم

کیے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا۔ اور ماننا پڑتا ہے کہ آنحضرتؐ نے لا بنی بعدی کو بغیر کسی تخصیص و تاویل اس کے ظاہری معنی پر رکھا ہے اور امت نے اسے ہی ختم نبوت کا منہم اور معنی مراد مانا ہے حجۃ الاسلام حضرت امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) لفظ خاتم النبیین کے متعلق لکھتے ہیں:-

ان الامة فمهمت بالا جماع من هذا اللفظ ومن قرأ ان احواله انه اقلهم
عدم بنی بعده ابد او عدم رسول بعده ابد او انه ليس فيه تاويل
ولا تخصيص به

ترجمہ۔ امت نے اس لفظ خاتم النبیین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و قرآن سے اجماعی طور پر یہی سمجھا ہے کہ حضورؐ نے یہی سمجھایا کہ آپ کے بعد نہ کوئی نبی نہ ہوگا اور نہ کوئی رسول اس مسئلہ ختم نبوت میں نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے اور نہ کسی قسم کی کوئی تخصیص ہے۔

پیش نظر رہے کہ حضرت امام غزالیؒ کا یہ ارشاد اس عنوان کے ماتحت ہے:-

الباب الرابع: فی بیان من یحب تکفیرہ من الفرق۔

ترجمہ۔ یہ باب ان فرقوں کے بیان میں ہے جن کی تکفیر واجب ہے۔

حضرت امامؒ نے پہلے ایک مخالف بیان فرمایا ہے جس پر کفر و اسلام کا دار و مدار ہے:-

کل من کذب محمدًا اصلی اللہ علیہ وسلم فهو کافر ای مغفل فی النار

بعد الموت مستباح الدم والمال فی الحیاة الخ جملة الاحکام الا ان

التکذیب علی المراتب

ترجمہ۔ ہر وہ شخص جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قطعی تعلیمات میں سے کسی ایک کو جھٹلا

دے تو وہ کافر ہے یعنی موت کے بعد وہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور زندگی

میں اس کا خون اور مال مباح سے ہاں یہ تکذیب کے کئی مراتب ہیں۔

تشریح مطلب

یعنی یہ تکذیب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو تھملا دیا جائے کئی طریق سے ہے ایک تو یہ کہ کھلم کھلا اپنے دین کا انکار کر دیا جائے جسے کفر انکار کہہ سکتے ہیں۔ اور ایک یہ کہ حضور کے دین کا عزائم تو انکار نہ کیا جائے لیکن آپ کی بعض ان تعلیمات کو جرح قطعی اور یقینی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں ایسے معنی پہناتے جائیں کہ اصل مراد کی تکذیب ہو جائے جسے کفر و الحاد بھی کہہ سکتے ہیں یہ الحاد و رندہ بھی حقیقت میں کفر کا ہی ایک انداز ہے۔

اس پر حضرت امام غزالیؒ نے چھ مراتب بیان کئے ہیں ”المرتبة السادسة“ میں فرماتے ہیں :-

لَوْ قَعِمَ هَذَا الْبَابُ الْجَوَالِي أَمُورٌ شَنِيعَةٌ وَهُوَ أَنْ قَائِلًا لَوْ قَالَ يَجُوزُ أَنْ يَبْعَثَ

رَسُولٌ بَعْدَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُبْعِدُ التَّوَقُّفَ فِي تَكْفِيرِهِ ۖ

ترجمہ اگر محض اقرار کہ اسلام کی بنا پر تکفیر کو روک لیا جائے تو اس سے بہت سے

امور شنیعہ کا دروازہ کھل جائے گا مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے بعد بھی کسی شخص کو نبوت مل سکتی ہے تو اس کی تکفیر میں توقف کرنا

تو ہرگز جائز نہ ہو گا۔

اس کے بعد حضرت امام نے لفظ خاتم النبیین کے متعلق وہ تاریخی بیان دیا ہے جسے ہم پہلے

نقل کر آئے ہیں حضرت علامہ قاضی عیاضؒ (رحمہ اللہ) اپنی کتاب شفا میں ارشاد فرماتے ہیں :-

لَا تَنْهَ أَخْبَرَنَا عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لِأَنَّهُ بَعْدَهُ وَآخِرُ عَنِ

اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ إِنْ جُمِعَتِ الْأَمَةُ عَلَى حَمْلِ هَذَا الْكَلَامِ عَلَى ظَاهِرِهِ

وَأَنْ مَفْهُومَهُ الْمُرَادُ بِهِ مَدَنٌ تَأْوِيلٌ وَلَا تَحْصِيصٌ فَلَا شَكَّ فِي كُفْرِهِ

هُوَ لَرَأَى الطَّوَلُفَ كُلِّهَا قَطْعًا أَجْمَاعًا سَمْعًا ۖ

ترجمہ اس لیے کہ حضور نے خود فرمایا ہے کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور یہ کہ آپ کے

بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا۔ اور خدا کی طرف سے بھی حضورؐ نے یہی بتلایا کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور امت کا اتفاق ہے کہ یہ آیت اپنے ظاہری معنوں پر محمول ہے اور جو اس کا مفہوم ظاہری نظموں سے سمجھیں آ رہا ہے وہی اس میں باخیر کسی تاویل و تخصیص کے مراد ہے۔ پس ان لوگوں کے کفر میں قطعاً کوئی شک نہیں جو اس کا انکار کریں۔

رئیس المتکلمین حضرت علامہ محمود آؤسیؒ (۱۲۹۱ھ) مفتی بغداد کا فیصلہ بھی سن لیجئے:-
وكونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين مما نطق به الكتاب وصدعت به السنة واجمعت عليه الامة فيكفر مدعى خلافه ويقتل ان احسن له ترجمه۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا ایسا قطعی مسئلہ ہے جس پر قرآن پاک پکارا اٹھا، سنت نے اسے نہایت واضح طور پر پیش کیا اور پوری ملت کا اس مسئلہ میں اجماع ہے۔ پس اس کے خلاف جو بھی نبوت کا دعوئے کرے اسے یقینی طور پر کافر قرار دیا جائے اور اگر وہ اسی پر مصر رہے تو قانون شرعیت میں اس کی سزا قتل ہے۔

علامہ بحر العلوم عبدالحی علی شریح مسلم الثبوت میں لکھتے ہیں:-

محمداً رسولاً لله خاتم النبيين وادبوكم رسول الله عنه افضل الاصحاب والاولياء وهاتان القضيتان بما يطلب البرهان في علم الكلام واليقين المتعلق بهما يقين ثابت ضروري باق الى الابد۔

ترجمہ: حضورؐ کی ختم نبوت پر ان کے بعد حضرت ابوبکرؓ کا سب صحابہ اور اولیاء سے افضل ہونا دو ایسے قضیے ہیں جو امت میں درجہ یقین تک پہنچے ہیں اور ضروریات دین میں سے ہیں

نہ مفتی بغداد علامہ آؤسیؒ کی جامع غلطی، نشان کامرزا بشیر الدین محمود نے بھی اعتراف کیا ہے۔ (تفسیر کبیرہ و محمود)

کوئی امتی ماتحت نبوت بھی نہیں پاسکتا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امتی پر اس وجہ کی نبوت کی عمر کی بھی نہ کھلے گی کہ وہ کوئی آسمانی خبر جو قطعی اور یقینی دے جسے
کی ہوا اور دوسروں کو اس کا ماننا ضروری ہو پاسکے ختم نبوت کا مضمون تقاضا کرتا ہے کہ آپ کے بعد کسی کو ایسی نبوت
میں جس میں کوئی نئی شریعت برپا نہ ہو ایسی کہ جس میں بغیر تشریح کی کوئی آسمانی خبریں ہی اُتریں

اسلام میں اس دوسری صورت کی اگر ذرا بھی گنجائش ہوتی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی پر اتنا کہنا کافی تھا کہ آپ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر عمل کریں گے اپنی شریعت کی دعوت نہ دیں گے اور بس بصورت حال اس طرح نہیں
ملا، اسلام نے جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس آمد کا ذکر کیا ہے وہاں دونوں باتیں ذکر کی ہیں۔

۱. حضرت عیسیٰ جنور کی شریعت پر عمل کریں گے اپنی شریعت نہ لائیں گے۔

۲. ان کو نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کی ملی ہوئی ہے بعد کی نہیں اگر آنحضرت کے بعد بغیر تشریح نبوت کا دروازہ کھلا
رہتا تو اس دوسری بات کے ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ باتوں صدی کے جلیل اللہ مفسر علامہ نسفی لکھتے ہیں۔

خاتم النبیین اخسہم یسوی لاینبأ احد بعدہ
ترجمہ: آپ اس معنی میں خاتم النبیین اور آخری نبی ہیں کہ آپ کے بعد کسی کو نبوت نہ دی جائے گی اور حضرت عیسیٰ کو تو پہلے دی گئی ہوگی
دو صدی کے بعد و ملا علی قاری لکھتے ہیں :

فلانہی بعدہ ای لاینبأ احد بعدہ فلا ینافی نزول عیسیٰ بن مریم

معنی محمود ابوی ۱۲۹۱ھ بھی لکھتے ہیں :

نزول عیسیٰ علیہ السلام آخر زمان لانہ کان نبیا قبل تحلی نبینا صلی اللہ علیہ وسلم بالنبوة
فی هذه النشأة

روح المعانی جلد ۲۲ ص ۳۲

ترجمہ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول آخر نبوت کے عہد میں کوئی قدح پیدا نہیں کرتا کیونکہ آپ حضور کے اس
نشانہ آخری میں نبوت پانے سے پہلے کے نبوت پائے ہوئے ہیں۔

اس کا حاصل یہی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں تابع شریعت محمدیہ نبوت بھی اس شخص کو نہیں مل سکتی جو حضور
کے بعد پیدا ہو جو خود کے بعد یا بخیر یا کوئی شخص اسلام کی تابع شریعت محمدیہ نبوت بھی نہیں پاسکتا۔

مرزا غلام احمد کا پہلا عقیدہ ختم نبوت

مرزا غلام احمد کا پہلا عقیدہ ختم نبوت عام مسلمانوں کی طرح تھا۔ اس کا پہلا عقیدہ ختم نبوت

یہ تھا :-

① — نبی کا لفظ عبری اور عربی دونوں زبانوں میں مشترک ہے، دوسری کسی زبان میں یہ لفظ نہیں آیا ہے اور اسلام کا اعتقاد ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔

② — فضل فرمانے والے رب رحیم نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام خاتم الانبیاء رکھا ہے، بغیر کسی استثناء کے اور اس کی تفسیر آنحضرت نے لاینبی بعدی سے فرمائی، خطابین کے لیے واضح بیان ہے اور اگر ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کا آنا جائز قرار دیں تو ہم نبوت کا دروازہ بند ہو جانے کے بعد پھر اس کے کھلنے کے قائل ہو جائیں گے اور یہ وعدہ خداوندی کے خلاف ہے اور ہمارے رسول کریم کے بعد کیسے کوئی نبی آ سکتا ہے جبکہ حضور کی وفات کے ساتھ دیکھیں قطعاً ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ آپ پر نبیوں کا سلسلہ ختم کر چکا ہے۔

لے ثلث: انظار ۵۵ مضامین صاحب نے مرزا صاحب جب حماۃ البشری لکھ رہے تھے تو اس وقت بھی ایک عام مسلمان نہ تھے بلکہ وہ ہم ربانی اور ماموریزدانی سمجھنے کے مدعی تھے، ان کا دعویٰ تھا کہ وہ تمام محدثیت پر فاع ہیں اور خدا ان سے ہمکلام ہوتا ہے چنانچہ حماۃ البشری میں لکھتے ہیں: یحییٰ اللہ کیا یکلمہ المحدثین واللہ یعلم انہ اعطانی هذا المرتبة فکیف اردما اعطانی اللہ (حماۃ البشری ص ۶۷) اس سے مرزا یوں کے جواب کی حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ مرزا صاحب کا یہ بیان اس وقت کا ہے جب وہ عام مسلمانوں کی طرح تھے اور ان سے اتنے بڑے مسلمان غلطی ہو جانا کوئی معمولی کام نہ تھا۔ لے حماۃ البشری ص ۶۷

نوٹ: مرزا صاحب یہاں یہ ظاہر کر رہے ہیں کہ میرا دعویٰ محدث ہونے کا ہے نبی ہونے کا نہیں اور محدث نبی کی قرین رکھنے کے باوجود نبی نہیں ہوتا کیونکہ دروازہ بند ہے۔ نبوت کا بھی اور وحی کا بھی۔ اور اسے وجود بالقوة سے وجود بالفعل میں لانا خدا کی مشیت کے خلاف ہے چنانچہ لکھتے ہیں:-

ولكن الله ما شاء ان يعجزهما من ممكن القوة الى حيز الفعل.

پیش نظر رہے کہ مرزا صاحب یہاں صرف دعویٰ نبوت سے انکار نہیں کر رہے بلکہ اسے کفر قرار دے رہے ہیں اور ان کے اس فیصلہ میں ہر نیا مدعی نبوت اسلام سے نکل جاتا ہے۔ تعجب ہے کہ مقام محدثیت پر فائز اور ملہم ربانی اور مامور نیندانی ہونے کے دعویٰ دار پر اسلام کے وہ بنیادی حقائق بھی مخفی رہے جن پر کفر و اسلام کا دار و مدار ہے۔ اور مرزا صاحب یہاں جس بات کو کفر قرار دے رہے ہیں کل خود اس کے مدعی اور مرتکب ہوئے۔

③ — مرزا غلام احمد قادیانی اپنی کتاب ازالۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں:-

قرآن کریم بعد خاتم النبیین کے کسی رسول کا آنا جائز قرار نہیں رکھتا خواہ وہ نیا رسول ہو یا پرانا کیونکہ رسول کو علم دین بتوسط جبریل ملتا ہے اور باب نزول جبریل بہ پیرایہ وحی رمالٹ مسدود ہے بلکہ

تشریحی نوٹ

مرزا صاحب کی یہ عبارت اس سیاق و سباق میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں، ان کا قرب قیامت میں نزول فرمانا عقیدہ ختم نبوت کے خلاف ہے۔

پیش نظر رہے کہ عام مسلمانوں کا عقیدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کا ہے۔ اس کے

نہ یاد رہے کہ مرزا صاحب نے جب ازالہ اولیاء لکھی تو اس وقت بھی وہ اپنے دعویٰ میں مرسل نیندانی اور مامور روحانی تھے چنانچہ ازالہ اولیاء کے سرورق پر یہ القاب بھی لکھے جو انہیں اور مسیح الزمان

دعویہ کے الفاظ بھی ملتے ہیں یہ کتاب ۱۸۹۱ء کی تصنیف ہے۔ لہ ازالہ اولیاء طبع دوم ص ۲۸

جواب میں مرزا صاحب یہ پُرزد و عبارت لکھ رہے ہیں۔ اب یاد رکھیے کہ ان تمام مسلمانوں کا عقیدہ جو حضرت مصطفیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کے قائل ہیں یہ ہے کہ آپ مستقل نئی شریعت کے ساتھ نزول نہیں فرمادیں گے۔ بلکہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہو کر رہیں گے اور مرزا صاحب یہاں اس نظریہ کو عقیدہ ختم نبوت کے خلاف قرار دے رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہاں جس عقیدہ ختم نبوت کا بیان ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ حضور خاتم النبیین کے بعد کوئی ایسا نبی بھی نہیں آ سکتا جو غیر شرعی ہو اور اس طرح تابع شریعت محمد ہو کر رہے کہ ایک اعتبار سے نبی اور ایک اعتبار سے امتی ہو۔ چنانچہ مرزا صاحب خود اسی کتاب میں لکھتے ہیں:-

(۴) — یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے اور ایک نئی کتاب اللہ کو مضمون میں قرآن شریف سے تو اور رکھتی ہو پیدا ہو جائے۔ اور جو امر مستلزم محال ہو وہ محال ہوتا ہے۔

اس عبارت سے بھی روز روشن کی طرح واضح ہے کہ یہاں جس عقیدہ ختم نبوت کا بیان ہے اس کی رد سے کوئی ایسا نبی بھی نہیں آ سکتا جو عظیمہ شریعت لائے اور آپ کی امت کو منسوخ نہ کرے۔ کسی غیر شرعی نبوت کا دروازہ بھی ہرگز کھلا ہوا نہیں۔ مرزا صاحب کی اپنی تصدیق کردہ شہادت یہ ہے کہ:-

(۵) — ختمیت نبوت یعنی یہ کہ سلسلہ خلافت محمدیہ میں اب کوئی بھی نیا یا پُرانا مذہب موجود نہیں اور تمام سلاسل نبوتوں بنی اسرائیل کے ہمارے حضرت پر ختم ہو چکے ہیں۔ اب کوئی نئی نیا یا پُرانا اسرائیلی بطور خلافت بھی نہیں آ سکتا۔

لہ محکمہ بشاریہ و یصلی الی قبلہ و یکون من ائمة (شرح شفا جلد ۲ ص ۵۹ مطبوعہ مصر) یکون متابعا لبیتنا صلی اللہ علیہ وسلم فی بیان احکام شریعتہ و اتقان طریقہ۔ (مرقات جلد ۵ ص ۵۲۷) لہ ازالہ اولہم ص ۲۹۷ دافع البلاء ص ۱۹ مطبوعہ ۱۹۰۲ء طبع سیالکوٹ۔

اس تفصیل سے قادیانیوں کے اس مغالطے کی حقیقت واضح ہو گئی ہے کہ مرزا صاحب نے جہاں جہاں ختم نبوت کا اقرار کیا ہے۔ اس کا معنی صرف یہ ہے کہ کوئی علیحدہ شریعت والا اور حضور کی ملت کو منسوخ کرنے والا بنی نہیں آسکتا۔ یہ بات بھی روز بروز روشن کی طرح عیاں ہے کہ کوئی غیر شرعی طور پر خلافت اور نیابت کے بھی نہیں آسکتا۔

② — مرزا صاحب نے ۱۸۹ء میں لکھا۔

اس کو خاتم الانبیاء جانتے ہیں کیوں کہ اس پر تمام نبوتیں اور تمام پاکیزگیاں اور تمام کمالات ختم ہو گئے۔

④ — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور حدیث لا نبی بعدی ایسی مشہور ہوئی کہ کسی کو اس کی صحت میں کلام نہ تھا۔ اور قرآن شریف جس کا ہر لفظ قطعی ہے۔ اپنی آیت ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین میں اس بات کی تصدیق کرتا تھا کہ فی الحقیقت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔

⑤ — آپ کے بعد اگر کوئی دوسرا بنی آجائے تو آپ خاتم الانبیاء نہیں ٹھہر سکتے۔

⑥ — مرزا صاحب نے مشائخ عرب کو جو خط لکھا تھا، وہ ان کی کتاب آئینہ کمالات اسلام میں منقول ہے۔ اس میں وہ اہل عرب کو خطب کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

کناکم فخرنا ان الله اقتسم وحیہ من ادم و ختم علی بنی کان منکم ومن ارضکم و طنا۔

ترجمہ: تمہیں یہی فخر کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جس وحی کا آغاز حضرت آدم سے کیا تھا وہ وحی ایسے بنی پر ختم کی گئی جو تم عربوں میں سے تھے اور جن کا وطن مہتاری سرزمین تھی۔

⑩ — اے لوگو! مسلمانوں کی ذریت کہلانے والو! دشمن قرآن نہ بنو اور خاتم النبیین کے بعد وحی نبوت کا نیا سلسلہ جاری نہ کرو اور اس خدا سے شرم کرو جس کے سامنے حاضر کیے جاؤ گے۔

⑪ — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمادیا تھا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور حدیث لا نبی بعدی ایسی مشہور تھی کہ کسی کو اس کی صحت میں کلام نہ تھا اور قرآن شریف جس کا لفظ لفظ قطعی ہے اپنی آیت ولكن رسول الله و خاتم النبيين سے بھی اس آیت کی تصدیق کرتا تھا کہ فی الحقیقت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔

⑫ — جس حالت میں ابتداء سے میری نیت میں (جس کو اللہ شانہ خوب جانتا ہے) اس لفظ نبی سے مراد نبوت حقیقی نہیں بلکہ صرف محدث مراد ہے..... مجھے اپنے مسلمان بھائیوں کی دلجوئی کے لیے اس لفظ کو دوسرے پیرایہ میں بیان کرنے سے کیا عذر ہو سکتا ہے۔ سو دوسرا پیرایہ یہ ہے کہ بجائے لفظ نبی کے محدث کا لفظ ہر جگہ سمجھ لیں اور اس کو یعنی لفظ نبی کو کامل ہوا خیال فرمائیں۔

مرزا غلام احمد نے یہاں جس لفظ نبی سے لفظ محدث میں تنزل کیا ہے وہ لفظ نبی کس معنی میں استعمال تھا وحی تشریع کے لیے یا غیر تشریع کے لیے؟ ظاہر ہے کہ مرزا غلام احمد نے اسے دوسرے معنی میں ہی استعمال کیا ہو گا۔ اب اس لفظ سے محدث میں تنزل صرف اس صورت میں ممکن ہے کہ مرزا غلام احمد نبوت حقیقی کو (وہ تشرعی یا غیر تشرعی) حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم مانتا ہو، چنانچہ اس نے اپنے لیے جہاں جہاں لفظ نبی استعمال کیا اسے چھوڑ کر اب وہ لفظ محدث کی طرف آ رہا تھا۔

⑬ — ہم بھی نبوت کے مدعی پر لعنت بھیجتے ہیں۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

کے قائل ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر ایمان رکھتے ہیں اور وہی نبوت کے نہیں بلکہ وہی ولایت کے قائل ہیں۔

⑫ — میرا نبوت کا کوئی دعوے نہیں۔ یہ آپ کی غلطی ہے یا آپ کسی خیال سے کہہ

رہے ہیں۔ کیا یہ ضروری ہے کہ جو الہام کا دعوے کرتا ہے وہ نبی بھی ہو جائے
میں تو محمدی اور کامل طور پر اللہ اور رسول کا متبع ہوں اور ان نشانیوں کا نام معجزہ
رکھنا نہیں چاہتا۔ بلکہ ہمارے مذہب کی رو سے ان نشانیوں کا نام کلمات،

افسوس کہ پھر سزا غلام احمد نے اسلام کے اس قطعی عقیدہ کو بڑی بے دردی سے تحریف
کا تحفہ مشق بنایا اور وحدتِ قومی کے اس سنگ بنیاد پر بُری طرح تاویل کے ہاتھ صاف کیے اور
الحاد کی ایسی راہ پر چلا کہ پھر واپس آنا نصیب نہ ہوا عقائد جیسے اہم معاملہ کو جس میں ذرا سی غفلت بخاری
آخرت میں ابدی رسوائی کا موجب ہو سکتی ہے بچوں کا کھیل بنا کر رکھ دیا۔
آپ سزا صاحب کے اس ذوقِ تحریف کا نقشہ ان کی مندرجہ ذیل تاریخی کردلوں میں ملاحظہ

فرمائیں۔

ختم نبوت کے قطعی عقیدہ میں انحراف کی پہلی کروٹ

① — اللہ تعالیٰ کو شایان نہیں کہ خاتم النبیین کے بعد نبی بھیجے اور نہیں شایان کہ

سلسلہ نبوت کو دوبارہ از سر نو شروع کر دے۔ بعد اس کے کہ اسے قطع کر چکا
ہو اور بعض احکام قرآن کریم کے منسوخ کر دے اور ان پر بڑھادے۔

یہ سلسلہ نبوت کے بند ہونے کا تو اقرار ہے تشریعی اور غیر تشریعی سب یکجا مذکور ہوں تو
ایک سلسلہ بنتا ہے۔ دونوں قسمیں جدی جدی ہوں تو یہ ایک سلسلہ نہیں ہوتا۔ یہاں سلسلہ نبوت قطع
ہونے کا بیان ہے۔ اگلے دو جملے ختم نبوت کی تشریح نہیں طرزاں اللباب لکھے ہیں — ورنہ

مرزا صاحب اُد پر دی گئی عبارت کے "۱" میں اپنے لیے لفظ بنی استعمال کر کے پھر سے کٹنے کے درجے میں نہ لے آتے۔ تاہم اسے کسی درجے میں ایک نئی کوٹ کہا جاسکتا ہے۔ پھر آپ نے یہ کٹا لفظ پھر اپنا لیا اور کھٹے لفظوں میں کہا :-

(۲) — میں مسیح موعود ہوں اور وہی ہوں جس کا نام سرورِ انبیاء نے بنی اللہ رکھا ہے۔

(۳) — میں رسول اور بنی ہوں یعنی بامتناظرِ طلیت کا مکہ کے میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی ثبوت کا کامل انعکاس ہے۔

(۴) — اب جو محمدی ثبوت کے سب ثبوتیں بند ہیں، شریعت والا کوئی بنی نہیں آ سکتا اور بغیر شریعت کے آ سکتا ہے مگر وہی جو پہلے امتی ہو پس اس بنا پر امتی بھی ہوں اور بنی بھی۔

(۵) — میرے نزدیک بنی اسی کو کہتے ہیں جس پر خدا کا کلام یقینی و قطعی و بکثرت نازل ہو جو غیب پر مشتمل ہو۔ اس لیے خدا نے میرا نام بنی رکھا ہے مگر بغیر شریعت کے۔

(۶) — اس امت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جبروی کی برکت سے ہزار ہا اولیاء ہوئے اور ایک وہ بھی ہوا جو امتی بھی ہے اور بنی بھی۔

(۷) — خدا کی مہر نے یہ کام کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والا اس درجہ کو پہنچا کہ ایک پہلو سے وہ امتی ہے اور ایک پہلو سے بنی۔

(۸) — ہمارا بنی اس درجہ کا بنی ہے کہ اس کی امت کا ایک فرد بھی بنی ہو سکتا ہے اور عینی کہا سکتا ہے۔ حالانکہ وہ امتی ہے۔

(۹) — یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ میں امتی بھی ہوں اور بنی بھی۔

۱۵۰ نزولِ ایسح ۱۵۱ عہدِ ماشیہ نزولِ ایسح ۱۵۲ عہدِ تجلیاتِ الہیہ ۱۵۳ عہدِ ایضام ۱۵۴ عہدِ حاشیہ تحقیقہ الہی

۱۵۵ عہدِ ازمر زغالام احمد ۱۵۶ عہدِ ایضام ۱۵۷ عہدِ ضمیمہ براہین احمدیہ پنجم ۱۵۸ عہدِ ایضام ۱۵۹

⑩ — میں صرف نبی نہیں کہا سکتا۔ بلکہ ایک پہلو سے نبی اور ایک پہلو سے امتی ہے۔

⑪ — اوائل میں میرا یہی عقیدہ تھا کہ مجھ کو مسیح ابن مریم سے کیا نسبت ہے۔ وہ

نبی ہے اور خدا کے بزرگ مقربین میں سے ہے اور اگر کوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تو میں اس کو ایک جزوی فضیلت قرار دیتا۔ مگر بعد میں جو خدا تعالیٰ کی وحی بارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی۔ اس نے مجھے اس عقیدے پر قائم نہ رہنے دیا۔ اور صریح طور پر نبی کا خطاب مجھے دیا گیا۔ مگر اس طرح سے کہ ایک پہلو سے نبی اور ایک پہلو سے امتی ہے۔

یہاں عقیدہ بدلنے کا بالکل صریح اقرار ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ختم نبوت سے متعلق مرزا صاحب کا عقیدہ کچھ اور تھا اور بعد میں اور ہوا۔ مرزا بشیر الدین محمود بھی اس تبدیلی عقیدہ کا ان الفاظ میں اقرار کرتے ہیں۔

الغرض حقیقتہ الہی کے حوالہ نے واضح کر دیا کہ نبوت اور حیات مسیح کے متعلق آپ

کا عقیدہ پہلے عام مسلمانوں کی طرح تھا۔ مگر پھر دنوں میں تبدیلی فرمائی ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ عقائد کی یہ تبدیلی قرآن اور حدیث کی روشنی میں واقع ہوئی یا اُس کی بناء

مرزا صاحب کی خود اپنی وحی امتی تو یہ بھی خود غیظہ قادیان مرزا بشیر الدین کی نہائی سن لیجئے۔

دعویٰ مسیحیت کی بابت بھی تبدیلی جزا بذریعہ وحی ہوئی اور نبوت کے متعلق بھی

سابقہ عقیدہ میں وحی نے جزا تبدیلی کر لی ہے۔

تعجب اور بہت زیادہ تعجب ہے کہ تبدیلی عقیدہ کے اس صریح اقرار کے بعد مرزا صاحب

کو یہ کہنے کی کس طرح جرأت ہوئی۔

⑫ رسول اور نبی ہوں مگر بغیر کسی شریعت کے۔ اس طرح کا نبی کہلانے سے میں نے

٥ تحقيق الوحي ص ٣٩١ ٦ تتمه تحقيق الوحي ص ٢٨

⑥ انبیاء گرچہ بودہ اند بے من بفرقان نہ کمترم زکسے

کم نئم زان ہمہ بروئے یقین سہرکہ گوید دروغ بہت لعین

۲ نچہ داد است ہر بنی را جام داد اس جام را مرا بہت مٹ

⑦۔ انہی امور کی کثرت کی وجہ سے اس نے میرا نام بنی رکھا ہے سو میں خدا

کے حکم کے موافق بنی ہوں اور اگر میں اس سے انکار کروں تو میرا گناہ ہوگا۔

اور جس حالت میں خدا نے میرا نام بنی رکھا ہے۔ تو میں کیوں کر اس سے انکار

کر سکتا ہوں۔

⑧۔ ضرور ہوا کہ تمہیں یقین اور محبت کے مرتبہ پر پہنچانے کے لیے خدا کے

انبیاء وقتاً بعد وقت آتے رہیں جن سے تم وہ نعمتیں پاؤ گے۔ اب کیا تم خدا

تعالیٰ کا مقابلہ کرو گے اور اس کے قدیم قانون کو توڑ دو گے۔

پہلے اس منصب کے لیے محدثیت کا دعوئے تھا۔ اب اس سے کوسوں متفرق ہے۔ اور

صریح طور پر نبوت کا دعوئے ہے۔ بلکہ محدثیت کا نام لے کر اس سے دُوری ہے جس سے تبدیلی

عقیدہ پر ہر تصدیق ثبت ہوتی ہے۔

⑨۔ اگر اللہ تعالیٰ سے غیب کی خبریں پلے والا بنی کا نام نہیں رکھتا۔ تو بتلاؤ

کس نام سے اس کو پکارا جائے۔ اگر کہو اس کا نام محدث رکھا جائیے تو میں

کہتا ہوں کہ تحدیث کے معنی لغت کی کسی کتاب میں اظہار غیب نہیں۔ مگر نبوت

کے معنی اظہار امر غیب ہے۔ اور بنی کے لیے شارع ہونا شرط نہیں۔ یہ

صرف مہبت ہے جس کے ذریعے سے امور غیبیہ کھلتے ہیں۔ میں اپنی نسبت

نبی یا رسول کے نام سے کیونکہ انکار کر سکتا ہوں اور جب کہ خود خدا تعالیٰ

نے یہ نام میرے رکھے ہیں تو میں کیوں کر رد کروں۔

⑩ — میرا کہ قرآن شریعت کی آیات پر ایمان رکھتا ہوں، ایسا ہی بغیر فرق ایک ذرہ کے خدا کی اس کھلی کھلی وحی پر ایمان لاتا ہوں جو مجھے ہوئی ہے۔

اس واضح ہوتا ہے کہ قادیانی مرزا غلام احمد کی وحی بھی اسی طرح ایمان لائے ہوئے ہیں جیسے قرآن پر اور اس جہت سے وہ مرزا غلام احمد کی وحی کو قرآن کے برابر سمجھتے ہیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ وحی واقعی اتنی کھلی اور واضح تھی تو مرزا غلام احمد خود اس کا کئی سال تک انکھار کیوں کرتا رہا؟ — کچھ ہوتا تو قرار بھی ہو۔

ختم نبوت سے انحراف کی تیسری کروٹ

(گہری) صاحب شریعت ہونے کا دعویٰ۔

یہ بحث یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اپنے دعوے کے انکار کرنے والے کو کافر کہنا یہ صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں لیکن صاحب شریعت ہونے کے ماسوا جس قدر قہم اور محدث ہیں گو وہ کیسی ہی جناب الہی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور غلبت مکالمہ الہیہ سے سرفراز ہوں ان کے انکار سے کوئی کافر نہیں بن جاتا۔
(صغریٰ) اپنے زمانے والوں پر فتوے لکرا۔

① — ہر اس شخص کو میری دعوت پہنچی اور اُس نے مجھے قبول نہیں کیا، وہ مسلمان نہیں ہے۔

② — ان الہامات میں میری نسبت بار بار بیان کیا گیا ہے کہ یہ خدا کا فرستادہ خدا کا مامور، خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے جو کچھ کہتا ہے اُس پر ایمان لاؤ اور اس کا دشمن جہنمی ہے۔

لے تبلیغ رسالت جلد ۱۰ ص ۱۸۱ لے تریاق القلوب ص ۱۳ حاشیہ لے مکتوب مرزا غلام احمد بنام ڈاکٹر عبدالحکیم

ص ۱۲ تسلیم کردہ حقیقت الوحی ص ۱۲ لے انجام ختم ص ۱۲

③ — کُفر و قسم پہے ایک یہ کُفر کہ ایک شخص اسلام سے ہی انکار کرتا ہے اور حضرت کو خدا کا رسول نہیں مانتا۔ اور دوسرے یہ کُفر کہ مثلاً وہ مسیح موعود کو نہیں مانتا اور اس کو باوجود اتمام حجت کے جُحد مانتا ہے۔ اور آخر میں لکھا ہے۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ دونوں قسم کے کُفر ایک ہی قسم میں داخل ہیں بلکہ نوٹ : ان تصریحات سے واضح ہوا کہ مرزا غلام احمد اپنے زمانے کو کافر کہہ کر اپنے تریاق القلوب والے قول کے مطابق خود صاحبِ شریعت ہونے کا دعوے کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ڈاکٹر عبدالحکیم کو حقیقۃً الوحی ۱۵۱ میں مرتد کہا اور مرزا بشیر احمد نے علامہ اقبال مرحوم کے والد مرحوم کو بیعت المہدی حصہ سوم ص ۲۹ پر اسلام سے خارج قرار دینے کا اقرار کیا ہے۔ حالانکہ ان بزرگوں کا جو مہف آنا ہی تھا کہ انہوں نے مرزا صاحب کے تعلق سے اپنے آپ کو پاک کر لیا تھا اور وہ برابر کہہ گئے تھے اور اہل قبلہ میں سے تھے۔

④ — مرزا بشیر الدین صاحب ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

دوسرے سوال آپ کا کُفر کے متعلق ہے کہ بعض جگہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے علماء کے کُفر کا فقرے لگانے کی وجہ سے غیر احمدیوں کو کافر قرار دیا ہے اور دوسری جگہ اپنے زمانے کی وجہ سے انہیں کافر ٹھہرایا ہے اس میں کوئی تناقص نہیں یہ دونوں باتیں ایک ہی وقت میں جمع ہو سکتی ہیں۔ یوں کہ کافر کہنے سے بھی انسان کافر ہو جاتا ہے اور ماوریت کے زمانے کی وجہ سے بھی حضرت مسیح موعود علیہ السلام اتنی ہی تھے اتنی ہی کو کافر کہہ کر بھی غیر احمدی کافر ہو گئے اور آپ کو نبی نہ مان کر بھی کافر نہ

سوم یہ کہ کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے تو اہل انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔
میں تسلیم کرتا ہوں کہ یہ میرے عقائد میں بلے

صاحبِ شریعت ہونے کے دعویٰ پر دوسری شہادت

⑤ — اگر کہہ کر صاحبِ شریعت اقرار کر کے ہٹا کر کہتا ہے نہ کہ ہر ایک منفردی تو اہل تو دعویٰ بلا دلیل ہے۔ غلطی نے اقرار کے ساتھ شریعت کی کوئی قید نہیں لگائی ماسوا اس کے یہ بھی تو سمجھ کر شریعت کیا چیز ہے جس نے اپنی وحی کے ذریعہ چند امر و نہی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے قانون مقرر کیا وہی صاحبِ شریعت ہو گیا۔ پس اس تعریف کی وجہ سے بھی ہمارے مخالف ملہم ہیں کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی بلے

ہر پیغمبر صاحبِ شریعت ہوتا ہے اس کی شریعت وہی ہو جو کسی پہلے نبی کی تھی یا کوئی نئی ہو — وہ ہر حال میں صاحبِ شریعت شمار ہو گا اور شرعی طور پر اس کو تسلیم کرنا ضروری ٹھہرتا ہے۔ لہٰذا نبیِ بدعی کے معنی لا شریع بدعی اسی معنی میں ہیں کہ آپ کے بعد کوئی ایسا نبی نہ آئے گا جسے شریعت نبی ٹھہرائے۔

اب چند وہ احکام پیش کیے جاتے ہیں جن میں اسلامی شریعت کا فتویٰ اور رہے اور قادیانی شریعت کچھ اور کہتی ہے۔

قادیان کا ترمیم شریعت بل

① — اسلامی شریعت میں جہاد افضل العبادات، ماضی الی یوم القیامۃ اور عمل حیات جاوید ہے مگر مرنائی قانون میں:-

اس فرقہ میں تلوار کا جہاد بالکل نہیں اور نہ اس کی انتظار ہے بلکہ یہ مبارک فرقہ نہ ظاہر طوطہ پر اور نہ پوشیدہ طور پر جہاد کی تعظیم کو ہرگز ہرگز جائز نہیں سمجھتا اور قطعاً اس بات کو حرام جانتا ہے کہ دین کی اشاعت کے لیے لڑائیاں کی جائیں۔

یاد رکھو کہ اسلام میں جو جہاد کا مسئلہ ہے میری نگاہ میں اس سے بدتر اسلام کو بدنام کرنے والا اور کوئی مسئلہ نہیں۔

② — مرزا غلام احمد سے پہلے جو مسلمان حیات مسیح علیہ السلام کے قائل تھے وہ اندوے شریعت گناہگار نہیں۔ جو مرزا صاحب کے آنے کے بعد اس عقیدہ پر قائم رہیں وہ گمراہ اور بے دین ہیں۔
(الف) ان الذین خلوا من قبلی لا اثم علیہم وہم متبرون۔

ترجمہ تحقیق جو لوگ مجھ سے پہلے ہو چکے ہیں ان پر اس عقیدہ کی وجہ سے کوئی گناہ نہیں اور وہ بالکل بری ہیں۔

(ب) ولا شک ان حیات عیسیٰ وعقیدۃ نزولہ باب من ابواب الاضلال و لا یتوقع منه الا انواع الویال۔

ترجمہ۔ اور اب اس میں شک نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور نزول کا عقیدہ گمراہی کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے اور اس سے طوع طوع کے مذاہب کے سوا کسی اور چیز کی توقع نہیں کی جاسکتی۔

③ — اسلامی شریعت میں فرضی صدقاتِ ذکوٰۃ اور عشر وغیرہ تھے اور ان کے لیے بھی نصاب اور حوالانِ حول یعنی سال گزرنا شرط تھا۔ مگر مرزائی شریعت میں ایک ماہواری چندہ بھی فرض ہے جس کے لیے کوئی نصاب شرط نہیں۔ مرزا صاحب خود لکھتے ہیں:۔

ہر شخص کو چاہیے کہ اس نئے نظام کے بعد نئے سرے سے عہد کر کے اپنی خاص تحریر سے اطلاع دے کہ وہ ایک فرضِ جمعی کے طور پر اس قدر چندہ ماہواری بھیج سکتا ہے مگر چاہیے کہ فضول گوئی اور دروغ کا برتاؤ نہ کرے۔ ہر ایک شخص جو مرید ہے اس کو چاہیے کہ اپنے نفس پر کچھ ماہواری مقرر کر دے۔ خواہ ایک پیسہ ہو خواہ ایک وھیلہ۔ اور جو شخص کچھ بھی مقرر نہیں کرتا اور نہ جسمانی طور پر اس سلسلہ کے لیے کچھ بھی امداد دے سکتا ہے وہ منافق ہے اب اس کے بعد وہ سلسلہ میں نہیں رہ سکے گا۔ — الشہر مرزا غلام احمد مسیح موعود از قادیان

④ — پہلے صرف توریت، انجیل، زبور، قرآن شریف اور دوسرے صحف پر ایمان لانا ضروری تھا اور ایسا ایمان لانے والا ابدی راحت کا مستحق تھا لیکن مرزا صاحب کی شریعت اس مفیدہ کو منسوخ کر دیا اور اب یہ حکم ہو گیا کہ مرزا صاحب کی وحی پر بھی ایمان لانا فرض ہے جس طرح کہ قرآن شریف پر اور دوسری کتابوں پر۔ اور ایسا ایمان دلانے والا جہنمی ہے۔

مذکورہ بالا دلائل و شواہد سے روزِ روشن کی طرح واضح ہے کہ مرزا غلام احمد کا دعویٰ صاحبِ شریعت بنی ہونے کا تھا لیکن چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبوت کا دعوئے کرنے والے کے لیے دجل و فریب کا انداز لازمی ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے — کذابون دجالون — اس لیے مرزا صاحب نے اپنے تئیں پھر غیر شرعی بنی کہہ دیا۔ حالانکہ حضورؐ کے بعد ایسا دعوئے نبوت بھی الحاد و زندقہ اور کفر و الحاد ہے۔

صاحبِ شریعت ہونے کے دعوٰی میں چوتھی دینی کروٹ

مرزا صاحب نے جب باقاعدہ طور پر نبوت کا دعویٰ کر دیا اور اپنے لیے کھلم کھلا بنی اور رسول کے الفاظ استعمال کیے اور اپنے منکرین کو صریح طور پر چیلنجی اور کافر کہا تو اس سے ان کی پہلی سواریات اور تصریحات کا کھلا تقادم ہوا۔ تبدیلی عقیدہ کے اس سڑنے ان کے سارے ماحول میں ایک لہر پیدا کر دیا اور قادیان کی ساری زمین اس بات سے کانپ اُٹھی۔ پھر مرزا صاحب نے عقیدہ ختم نبوت میں چوتھی کروٹ لی اور آیت خاتم النبیین کو اپنے اصلی اسلامی معنی پر رکھتے ہوئے کہا، واقعی حضور ختمی مرتبت کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا اور اسے اپنے صاحبِ شریعت بنی اور رسول ہونے کے ساتھ یوں تطبیق دی کہ خود حسین محمد اور احمد ہونے کا دعویٰ کر دیا اور مغائرت کے سارے پردے درمیان سے اُٹھا دیئے۔ یہ عقیدہ ختم نبوت میں راہِ احماد کی ایک نئی راہ تھی مرزا صاحب اس مقام پر یوں رقمطراز ہیں:-

① — خاتم النبیین کا مفہوم تقاضا کرتا ہے کہ جب تک کوئی پردہ مغائرت کا باقی ہے اس وقت تک اگر کوئی نبی کہلائے گا تو گویا اس مہر کا توڑنے والا ہوگا جو خاتم النبیین پر ہے لیکن اگر کوئی شخص اسی خاتم النبیین میں ایسا کم ہو کہ عیاش نہایت اتحاد اور نفی غیریت کے اسی کا نام پالیا اور صاف آئینہ کی طرح محمدی چہرہ کا اس میں انعکاس ہو گیا تو وہ بغیر مہر توڑنے کے بنی کہلائے گا کیونکہ وہ محمد ہے گویا غلطی طرہ پر ہے

مرزائی حضرات اس تقاضے پر غور کریں کہ کیا اس سے وہ تمام تاویلات جو مہرِ یحییٰ "دوسروں کی نبوت کی منظوری دینا"، یا غیر تشریعی نبوت کو اس مہرِ لکھنے سے خارج رکھنا یا اطاعت سے نبوت ظنا وغیرہ کیا یہ سب غلط انداز فکر اس ایک ہی تقاضے میں بھسم نہیں ہو جاتے۔ فافہم

② — پس اس طور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے میں میری نبوت میں کوئی نزول نہیں آیا۔ کیونکہ نفل اپنے اصل سے علیحدہ نہیں ہوتا اور چونکہ میں ظلی طور پر محمد ہوں (صلی اللہ علیہ وسلم) پس اس طور سے خاتم النبیین کی مہر نہیں ٹوٹی۔ کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت محمد تک ہی محدود رہی، یعنی بہر حال محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی نبی رہا نہ اور کوئی نہ

مرزا صاحب نے یہ تاویل تو عجیب اختیار کی جس سے ممکن ہے کہ اس وقت کے منتشر حالات کچھ پھر سنبل گئے ہوں لیکن تبدیلی عقیدہ کے سابقہ کھلم کھلا اقرار کرنے کے بعد اس تاویل و تطبیق کو قطعاً کوئی راہ نہیں ملتی۔ جدیدی عقیدہ کے سابقہ صریح اقرار کے بعد اب مرزا صاحب کا یہ اعلان خالص غلط بیانی نظر آتا ہے۔

③ — اس طور پر نبی کہلانے سے میں نے کبھی انکار نہیں کیا۔ بلکہ انہیں معقول سے خدا نے مجھے نبی اور رسول کہہ کر پکارا ہے۔

اس عبارت میں لفظ مجھے پر غور کریں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ابھی مرزا کی خود باقی ہے۔ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں فنا نہیں ہوا یا۔ پس یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے کہ معذور کی نبوت حضرت تک ہی محدود رہی خدا کا نہ طور پر نبی بھی کہلا رہا ہے اور پھر بھی فنایت کا مدعی ہے۔ فی اللعجب۔

عقیدہ ختم نبوت میں پانچویں کروٹ

مرزا صاحب خود کہتے ہیں :-

① — سمیت نبیّاً من اللہ علی طریق المجاز لا علی وجہ الحقیقۃ۔

ترجمہ۔ خدا کی طرف سے میرا نام نبی صرف مجازی طور پر رکھا گیا ہے حقیقی معنی کے اعتبار سے نہیں۔

① — جو لفظ مرسل یا رسول یا نبی کا میری نسبت آیا ہے وہ اپنے حقیقی معنوں پر

مستعمل نہیں ہ

اس سے پہلے یہ بھی لکھا ہے ۔

اس عاجزانے کبھی اور کسی وقت حقیقی طور پر نبوت یا رسالت کا دعویٰ نہیں کیا
اور غیر حقیقی طور پر کسی لفظ کو استعمال کرنا اور لغت کے عام معنوں کے لحاظ سے اس
کو بابل چال میں لانا مستلزم لانا کفر نہیں ہے

② — اور اس جگہ میری نسبت کلام الہی میں رسول اور نبی کا لفظ اختیار کیا گیا ہے

کہ یہ رسول اور نبی اللہ ہے یہ اطلاق مجاز اور استعارہ کے طور پر ہے

③ — یہ سچ ہے کہ وہ الہام جو خدا نے اپنے اس بندے پر نازل فرمایا اس میں
اس بندہ کی نسبت نبی اور رسول اور مرسل کے لفظ بکثرت موجود ہیں۔ سو حقیقی معنوں
پر محمول نہیں ہے

④ — یہ صرف لفظ نزاع ہونی یعنی آپ لوگ جس امر کا نام مکالمہ یا مخاطبہ رکھتے ہیں

میں اس کی کثرت کا نام بموجب حکم الہی نبوت رکھتا ہوں و لکل ان یصطلح

ان عبارات سے ظاہر ہوتا ہے کہ مرزا صاحب ایک بالکل نئی اصطلاح میں نبوت کے دعویدار
تھے اور آپ کا ان معنوں میں تشرعی یا غیر تشرعی نبی ہونے کا دعویٰ ہرگز نہ تھا جس طرح کہ پہلے ایک لاکھ
اور کئی ہزار پیغمبر تشریف لاتے رہے۔ ان پیغمبروں کی تشریف آوری خواہ وہ تشرعی ہوں یا غیر تشرعی
صنوبر ختمی مرتبت کی تشریف آوری پر قطعاً ختم ہو چکی۔

نبوت کے سائے میں آپ کی چھٹی کروٹ

① میں غلطی طور پر محمد ہوں پس اس طور سے خاتم النبیین کی مہر نہیں ٹوٹی۔ کیوں کہ محمد کی نبوت محمد تک ہی محدود رہی۔ یعنی ہر حال محمد ہی نبی رہے نہ اور کوئی۔ یعنی جب کہ میں بروزی طور پر آنحضرت ہوں اور بروزی رنگ میں تمام کائنات محمدی مع نبوت محمدیہ کے میرے آئینہ غلطیت میں منعکس ہیں تو پھر کون سا الگ انسان ہوا جس نے علیحدہ طور پر نبوت کا دعویٰ کیا۔
اس کے یہ سہمی ہیں کہ محمد کی نبوت اس محمد کو ہی ملی گئی کہ بروزی طور پر مگر نہ کسی اور کو ملے۔

② اگر بروزی معنوں کی رُوسے بھی کوئی شخص نبی اور رسول نہیں ہو سکتا تو پھر اس کے کیا معنی ہیں کہ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم سو یاد رکھنا چاہیے کہ ان معنوں کی رُوسے مجھے نبوت اور رسالت سے انکار نہیں ملے۔

③ انبیاء میں حیث اظل باقی رکھے جاتے ہیں خدا تعالیٰ غلطی طور پر ایک ضرورت کے وقت میں کسی اپنے بندے کو اُن کی نظیر امثال پیدا کر دیتا ہے جو انہی کے رنگ میں ہو کر اُن کی دائمی زندگی کا موجب ہوتا ہے اور اس غلطی وجود کو قائم رکھنے کے لیے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کو یہ دُعا سکھائی اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔

④ جو شخص اس بنی جامع الکملات کی پیروی کرے گا ضرور ہے کہ غلطی طور پر وہ بھی جامع الکملات ہو۔ پس اس دُعا کے سکھانے میں جو سورۃ فاتحہ میں ہے یہی راز ہے۔

⑤ کیا اس بات میں کوئی شک رہ جاتا ہے کہ قادیان میں اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ نے پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اتارا ہے

اس دُعا میں ظلی نبوت کا اشارہ ہے یا صراحت

مرزا غلام احمد لکھتا ہے :-

① قرآن شریف اس کی طرف اشارہ کرتا اور فرماتا ہے اهدنا الصراط المستقیم

② اس آیت سے کھلے طور پر یہی ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ اس امت کو ظلی طور پر تمام انبیاء کا وارث ٹھہراتا ہے

یہاں مرزا غلام احمد تضاد کا شکار ہے۔ یہاں اشارہ ہے یا صراحت مرزا غلام احمد اس کا فیصلہ نہیں کر سکا۔ ایسی بات جب سرے سے نہیں توفیق کیسے ہو پاتے۔ کان من عذغیر اللہ فوجدوا ضلیہ اختلافاً کثیراً۔

قادیانیوں کا پوری امت محمدیہ کے بارے میں عقیدہ

جو مسلمان یہ عقیدہ رکھتے ہیں جنہو صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں سے یقینی پیرائے کا مکالمہ اور مخاطبہ بند ہے۔ مرزا غلام احمد اس امت کو ایک لعنتی امت قرار دیتا ہے :-

یہ معنی نہیں ہیں کہ آپ کے بعد دروازہ مکالمات و مخاطبات الہیہ بند ہے۔ اگر یہ معنی اگر یہ معنی ہوتے تو یہ امت ایک لعنتی امت ہوتی۔

مرزا غلام احمد نے یہ دلائل و فتویٰ اپنے دور کے مسلمانوں پر ہی نہیں دیا پوری امت کے مسلمانوں پر دیا ہے جو حضرت صدیق اکبرؓ سے لے کر اب تک اس عقیدہ پر پختہ عملی آ رہی ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہر قسم کی وحی یقینی اور مخاطبہ الہیہ جس کا ماننا دوسروں کے لیے لازم ٹھہرے قطعاً بند ہے امت مسلمہ میں اسی کا نام عقیدہ ختم نبوت ہے۔

مرزا غلام احمد کا ایک اور جھوٹ

اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم میں اس انعام کی اُمید دلائی گئی ہے جو پہلے نبیوں اور رسولوں کو دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ ان تمام انعامات میں سے بزرگ تر انعام وحی یقینی کا انعام ہے۔ سب سے بڑا انعام یقینی پیر میں آنے والی وحی تشریفی ہے مطلق وحی یقینی نہیں۔ وحی تشریفی کو وحی غیر تشریفی سے بزرگ نہ ماننا یہ مرزا غلام احمد کی محض سبب زوری ہے۔ یہاں وہ اس کا اقرار محض اس لیے نہیں کر رہا کہ وحی تشریفی کا بند ہوا اس کے استدلال کو بکیر تارتا کر رہا ہے اس کے اس استدلال پر اس پہلو سے ذرا غور فرمائیں۔

ان تمام انعامات میں بزرگ تر انعام وحی یقینی کا انعام ہے۔۔۔ پس اگر کسی کو اس امت میں سے وحی یقینی نصیب نہیں اور وہ اس بات پر جرات ہی نہیں کر سکتا کہ اپنی وحی کو قطعی طور پر مثل انبیاء علیہم السلام کے یقینی سمجھے۔۔۔۔۔ تو ایسی دھماکھانا محض دھوکا ہو گا۔

سو اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ مرزا غلام احمد نے انعامات الہیہ میں بزرگ ترین انعام وحی یقینی کو قرار دیا ہے اور اس سے بڑے انعام وحی تشریفی کو بزرگ ترین انعام نہیں مانا۔ سو یہاں مرزا غلام احمد کھٹے جھوٹ کا مرتکب ہوا ہے۔ اگر وہ ایسا نہ کرتا تو اس کے استدلال کی عمارت سرے سے کھڑی نہ ہو پائی۔ ہم مسلمان جس طرح وحی تشریفی کا دروازہ حضور پر بند مانتے ہیں اور اس کے بند ماننے سے دوسرے انعامات الہیہ کی نفی نہیں ہوتی۔ اس طرح وحی غیر

تشریحی کو بھی حضور پر غم ماننے سے دوسرے انعامات الہیہ کی نفی نہیں ہوتی جو قرآن پاک کی رُوسے اس امت کے شامل حال ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ الْصّٰدِقُونَ وَالشّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ
لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَفُؤُوهُمْ۔ (پک الحدید: آیت ۱۹)

یہاں اس امت کے کاہلین کو صدیق بننے اور شہید بننے کی خبر دی گئی ہے ان کے ساتھ ہونے کی خبر نہیں دی گئی اور جہاں انعام یافتہ لوگوں میں نبیوں کا ذکر کیا گیا۔ وہاں رفاقت اور ساتھ مجھے کو بیان کیا گیا ہے۔ یہ نہیں کہ یہ ایمان لانے والے کاہلین نبی بن جائیں گے جو ملنے والے مرتب ہیں وہ صدیقین شہداء اور صالحین کے ہیں جو رفاقت والے ملازم ہیں ان میں صعب انیار سب سے اُنچی ہے اور حضور خاتم النبیین کے بعد اس درجہ کمال کا کسی کو ملنا بند ٹھہرایا گیا ہے اسے دھوکہ کہنا مرزا غلام احمد کی ہی جرأت ہے اور یہ اس کی امت مسلمہ کے عقیدہ ختم نبوت سے انحراف کی آخری کڑی ہے۔

قاویا نیوں کا یہ کہنا کہ اگر یہ مراتب امت کو مل سکتے ہیں تو عہدہ نبوت کیوں نہیں مل سکتا۔ یہ محسن ایک مغالطہ ہے۔ ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ تمہارے نزدیک امت کے کاہلین کو اگر یہ چاروں مراتب مل سکتے ہیں تو نئی شریعت والی نبوت جس کا بہار اللہ دعوے دار نہ لایا ہے وہ اس امت کو کیوں نہیں مل سکتی؟

یاد رہے کہ عقائد اس قسم کے داہی استدلال سے ثابت نہیں ہوتے اس کے لیے نصوص قطعیہ درکار ہیں۔ یہ صرف احکام ہیں جو ظنی دلائل سے بھی ثابت ہو سکتے ہیں۔

قادیانی اسی پُرانی ڈگر پر

انفوس کہ مرزا صاحب نے اس نئی کروٹ لینے کے باوجود معاملات میں دعویٰ وہی رکھا جو ان نفوس قدسیہ کے لیے تھا جنہیں رب العزت نے حقیقی طور پر نبوت عطا فرمائی ہو، خواہ وہ تشریعی ہوں یا تشریعی۔ ۱۔ وحی کی قطعیت اور اس کا دخل شیطان سے ستر ہونا۔ ۲۔ اس کا اقرار لازم ہونا اور اس کا انکار کفر ہونا۔ یہ سب حقیقی وحی کے لوازم تھے نہ کہ مجازی نبوت کے اور پھر مرزائی حضرات کا ختم نبوت کے مباحث میں ان آیات سے استدلال کہ ناجن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کے نبیوں کی آمد اور ان کا سلسلہ نبوت مذکور ہے۔ یہ خود ایک منہ بولتی شہادت ہے کہ مرزا صاحب کا اپنی نبوت کو مجازی قرار دینا فقط ایک مغالطہ تھا اور محض ایک وقتی تدبیر تھی۔ ورنہ ان کی نبوت اگر بقول ان کے واقعی ایک نئی اصطلاح ہوتی تو اس کے اثبات میں اُن آیات کا سہارا نہ لیا جاتا جن میں ان حقیقی نبوتوں کا ذکر ہے جو آنحضرت ختمی مرتبت سے پہلے تشریعی اور غیر تشریعی مصدر توں میں ظہور پذیر ہوئی رہیں۔

مقام غور

اُن اُلجھے ہوئے اور متعارض اقوال سے صاف عیاں ہے کہ اسلام کا عقیدہ ختم نبوت اپنی جگہ ایسا قطعی اور یقینی تھا کہ جن لوگوں نے اس میں چور در واندے نکالنے کی کوشش کی۔ وہ بھی کسی ایک قطعی موقف کا سہارا نہ لے سکے اور ان کی فکر ہر نئے مرحلے پر ایک نیا انداز اختیار کرتی گئی، یہاں تک کہ اس تحریک کی مرکزی شخصیت کے متعلق اس کے پیرو خود اس میں ہی مختلف ہو گئے کہ بانی سلسلہ کا اصل دعویٰ کیا تھا۔ اس سے اسلامی عقیدہ ختم نبوت کی غفلت کا احساس اور شدید ہو جاتا ہے اور اسلام کے آفتاب صداقت کی کرنیں اور زیادہ شانِ احمراز سے پھوٹنے لگتی ہیں۔

مقام افسوس

مقام افسوس ہے کہ عقائد جیسے نازک معاملہ میں جس میں ذرا سی تغافل شکاری اور سہل انگاری اذیت میں شدید ترین رسوائی کا باعث ہو سکتی ہے استہزاء اور تمسخر کیا جا رہا ہے کہ مال بھی چوری ہو گیا اور مہر بھی نہیں ٹوٹی، اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر ختم نبوت کا تاج بھی رکھا مگر مرزا صاحب پھر بھی نبی ہو گئے۔ مذہب کیا رہا، اس کے بنیادی خطوط بھی بچوں کا کھیل بن کر رہ گئے فواحش تاحلی ضیعة العلوم۔

مرزا غلام احمد صاحب کا ختم نبوت جسے بنیادی مسئلے میں اتنے رنگ بدلنا اور اتنے پیچ و تاب کھانا، اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قادیانی مکتب فکر آیت خاتم النبیین میں تنہیم کے لیے کوشاں نہیں صرف تحریف کے دپے ہے، یہ امر بھی پیش رہے کہ مرزا غلام احمد صاحب نے اسلامی عقیدہ ختم نبوت سے انحراف صرف اپنی وحی کی بناء پر کیا ہے قرآن و سنت کی وجہ سے نہیں، پس مرزائی حضرات کا اپنے من گھڑت منہل کو کتاب و سنت پر مبنی قرار دینا اور ان سے ثابت ہونے کا دعویٰ کرنا اصول غلط ہے، اگر آیت خاتم النبیین کے وہی معنی ہوتے جو قادیانی حضرات کرتے ہیں اور ان آیات کا (جو مرزائی مبلغین اور مناظرین اجماع نے نبوت کے ثبوت میں پیش کیا کرتے ہیں) واقعی وہی معنی ہوتا جو یہ حضرات بیان کرتے ہیں، تو مرزا غلام احمد قادیانی اپنی موعود وحی وصول کرنے سے پہلے بھی تو کسی ایک آیت کے اس طرح معنی کرتے، اس صورت میں مرزا صاحب کے تبدیلی عقیدہ کی بنیاد ان کی اپنی وحی پر نہیں بلکہ کتاب و سنت پر مبنی سمجھی جاسکتی تھی، لیکن اب جب کہ مرزا صاحب اپنی خاص وحی سے پہلے قرآن و سنت کی آیات باہرات کو انہی معنی میں لیتے اور سمجھتے رہے جنہیں اقتب محمد یہ چودہ سو سال سے قرآن و سنت کی مراد قرار دیتی چلی آ رہی ہے تو اب قرآن و حدیث کی نئی تعبیرات اور تشریحات کی بنا خود قرآن و حدیث نہ ہوں گے، بلکہ ان نئی مرادات کی تمام تر ذمہ داری مرزا صاحب کی اپنی وحی پر ہوگی۔ ہے کوئی انصاف پسند مرزائی جو اپنے اس موقف کا صاف اقرار کرے ؟

کس قدر ظلم اور ستم اور بالائے ستم ہے کہ قادیانی امت جن نئے مطالب و معانی کا دھندلورا پیٹتی ہے انہیں ان کے اصل مبداء و مبنی یعنی مرزا صاحب کی وحی کی طرف نسبت کرنے کی بجائے اپنی من گھڑت مرادات کو قرآن و سنت کے ذمہ لگا رہی ہے اور جب ان ابحاث کا آغاز ہوتا ہے تو یہ لوگ مرزا صاحب کی اپنی وحی کا تذکرہ کیے بغیر قرآن و حدیث کے معنوں میں اس طرح تحریف کے ہاتھ صاف کرتے اور اپنی اختراعی مرادات کو اس طرح خدا اور اس کے سچے رسول خاتم الانبیاء کے ذمہ لگاتے ہیں کہ علم اور حیا کا سرپیٹ کر رہ جاتے ہیں اور حالات پکار اٹھتے ہیں کہ واقعی علامات قیامت اپنا پر تو ڈال رہی ہیں۔

قادیانیوں کی ایک تاویل اور اس کا جواب

اگر کہا جائے کہ قرآن و سنت کے معانی واقعی وہی ہیں جو مرزا صاحب نے اب آخر میں بیان کیے۔ لیکن مرزا صاحب کو ان کا تنبہ اور ان کی اطلاع اپنی وحی کی آمد سے پہلے نہ تھی۔ یعنی انہیں اپنے دعوے نبوت سے پہلے قرآن کے صحیح معنی معلوم نہ تھے۔ تو اول تو یہ تاویل اس لیے غلط ہے کہ مرزا صاحب کا دعویٰ اس وقت بھی طہم ربانی اور محدث و مامور ہونے کا تھا جبہ خاتم الانبیاء کے بعد ہر قسم کے دعوے نبوت کو کفر قرار دے رہے تھے اور ہر ایسے مدعی پر وہ لعنت بھیجتے تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلسلہ نبوت ختم ہونے کے بعد پھر نبی ہونے کا دعوے کرے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اتنے اونچے روحانی دعووں اور اتنی علمی تحدی کے ہوتے ہوئے ختم نبوت جیسے بنیادی مسائل میں قرآن و سنت کی حقیقی مرادات ان پر مخفی رہیں اور اگر باوجود ان سب کے وہ کتاب و سنت کی حقیقت سے بے خبر تھے۔ تو یہ مرزا صاحب کی عبادت کی ایک کھلی دلیل ہوگی کہ قرآن بھی موجود ہے، متعلم قرآن کی صحیح تعلیمات بھی موجود ہیں۔ دونوں کو پڑھا بھی ہے۔ خدا مقام تحدیث میں ہم کلام بھی ہو رہا ہے۔ مگر جب تک خاص سپیش وحی نہ آئے مرزا صاحب کو قرآن سمجھ نہیں آ رہا اور ظاہر ہے کہ نبی غیبی نہیں ہو سکتا اور پھر اس درجہ میں کہ وہ بنیادی مسائل بھی نہ سمجھ

اب جب کہ آیت خاتم النبیین کے قادیانی معنوں کا مبداء اور مآخذ خاص مرزا صاحب کی وحی ہے تو اس آیت شریفہ کے اسلامی معنوں کا اثبات اور قادیانی معنوں کا ابطال اصد ہمارے ذمہ نہیں لیکن چونکہ قادیانی لوگ اپنے من گھڑت اور غلط معنوں کو دجل و فریب کتاب و سنت کی طرف منسوب کرتے رہتے ہیں اس لیے مزید اتمام حجت کے لیے ہم آیت خاتم النبیین کے وہ معنی ہدیہ ناظرین کریں گے جو خود حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں کیونکہ:

مہم کے بیان کردہ معنوں پر کسی اور کی تشریح و تفسیر مرکز معتبر نہیں ہے۔

مرزا غلام احمد یہ بھی لکھتا ہے۔

مزدوری ہے کہ کوئی حدیث صحیح مرفوع متصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی انہیں معنی کی مضرب ہو کیونکہ جس پاک اور کامل نبی پر قرآن نازل ہوا وہ سب سے بہتر قرآن شریف کے معنی جانتا ہے غرض اتم اور اکمل طریق معنی کرنے کا تو یہ ہے لیکن اگر کسی آیت کے بارے میں حدیث صحیح مرفوع متصل بذیل سکے تو ادنیٰ درجہ استتلال کا یہ ہے کہ قرآن کی ایک آیت کے معنی دوسری آیات بینات سے کیے جائیں۔

اب آپ دیکھیں کہ مرزا غلام احمد نے جس قسم کی نزہ اپنے لیے اختیار کی کسی حدیث صحیح مرفوع متصل سے اس کا باقی بھنا ثابت ہے؛ ہم نے ختم نبوت پر تو صحیح احادیث پیش کر دی ہیں جو ہر دعویٰ نبوت کو مطلقاً بند کرتی ہیں اور مرزا غلام احمد اپنے اس خاص دعویٰ پر ایک صحیح مرفوع متصل حدیث پیش نہیں کر سکا۔

مگر افسوس کہ قادیانیوں نے ختم نبوت کے صریح اور قطعی ثبوت پر تاویل کی راہ اختیار کی کہ جس طرح بھی جو مرزا غلام احمد کو نبی کے درجہ میں ہی مانا جائے اس پر مسلمان چونک پڑے۔

قطعی عقائد کیا ہوتے ہیں؟ وہ جو بغیر کسی تاویل کے سمجھ آ رہے ہوں نہ کہ وہ جو آئندہ وہی سمجھائے۔

اور انگریزوں کی سیاسی ضرورت تھی کہ مسلمانوں میں کوئی مرکزی نقطہ وحدت نہ رہے، جس پر سارے مسلمان ایک ہو سکیں اور ظاہر ہے کہ وہ مرکزی نقطہ ایک نبوت ہے جس کے گرد امت کا سارا دائرہ کھینچتا ہے۔ قادیانیوں کو اسلام کے عقیدہ ختم نبوت میں رشتہ ڈالنے کی اسی لیے ضرورت تھی کہ یہ نبوت ہی ہے جو انسانوں کو دگر دہوں میں تقسیم کرتی ہے۔ ماننے والے ایک طرف ہو جاتے ہیں اور نہ ماننے والے دوسری طرف۔ ان میں کسی ایک کو مسلمان سمجھو تو دوسرے کو کافر کہنا پڑے گا یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ دونوں ایک قوم ہو کر رہیں، امت ایک تھی رہ سکتی ہے جب نبی ایک ہو۔

دوبتہ کو تنکے کا سہارا

قادیانیوں کو مرزا غلام احمد کے اس خاص دعوے نبوت پر جب قرآن کریم کی کوئی آیت نہ ملی اور نہ وہ اپنے اس خاص موقف پر کوئی حدیث مرفوعہ متصل پیش کر سکے اور نہ صحابہ کرام میں سے کسی سے انہیں اس تدریجی نبوت کے لیے کوئی دلیل ملی تو انہوں نے کچھ بزرگان دین کی بعض پیچیدہ عبارات میں اپنے پیچ لگائے اور جہاں کسی بزدل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یہاں تشریف لانے پر بحث کی تھی ان عبارتوں کو لے کر بولے کہ یہ دیکھو یہ حضرت خاتم النبیین کے بعد ایک غیر شرعی نبی کے آنے کی خبر موجود ہے۔

اس چور دروازے سے قادیانی عقیدہ ختم نبوت پر واردات کے لیے آگے بڑھے ہیں اور وہ یہ نہیں سمجھتے کہ عقائد ثابت کرنے کے لیے دلائل قطعیہ کی ضرورت ہوتی ہے جن کی اپنے مدعا پر دلائل بھی قطعی ہوں اور ان میں اور کوئی احتمال راہ نہ پائے۔

ختم نبوت پر مسلمانوں کی بیداری

اے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اعجاز کہیے یا اللہ رب العزت کی عنایت جو امت کے مرکزی تحفظ کے لیے اسے منظور ہوئی کہ جو نبی قادیان سے اسلام کے تیرہ سو سال کے موروث عقیدہ ختم نبوت کے خلاف الحاد کا سسکہ دگھنٹا، بجا مسلمان خواہ وہ آپس میں کتنے مختلف اور دست و گریباں کیوں نہ تھے تحفظ ختم نبوت کے نام پر سب آ جمع ہوئے اور اس امت کے مرکزی تحفظ کا مسئلہ اس شان سے چمکا کہ اس کی روشنیاں دُنیا کے کناروں تک دیکھی گئیں اور اب تک مسلمان اس مسئلہ پر برابر جمع ہیں۔

مرزا غلام احمد کے لیے اب کسی ایک طرف رُخ نہ کرنا مشکل ہو گیا۔ سو اس نے ایک ہی جملہ بنایا جو سٹ ہو جانے والے کیا تھا۔ اے بد ذات فرقہ مولویاں (ضمیمہ غلام احمد ص ۱۹) اس میں بھی غلام احمد کے پیش نظر حدیث کی تردید تھی، آنحضرتؐ نے جن بہتر فرقوں کی خبر دی تھی تمام علماء خواہ وہ کسی بھی فرقے سے ہوں اس سے متفق ہیں کہ ان میں اب تک کوئی فرقہ مولویاں نہیں ہوا اور نہ آئندہ ہو گا۔ بہتر اور تہتر فرقوں کی حدیث پڑھنے والا حیران ہے کہ یہ چوتھوں فرقہ تاریخ میں کہاں سے آئندہ کرہ ہوا جسے اب مرزا صاحب پیش کر رہے ہیں۔

شیعہ عام مسلمانوں سے زیادہ مجروح حال تھے۔ عام مسلمانوں سے مرزا غلام احمد نے دو شیعیں چھینی تھیں۔ ۱۔ مجدد اور ۲۔ مسیح موعود۔ اور شیعوں سے تین۔ ۱۔ مجدد ۲۔ مسیح ۳۔ اور مہدی۔ شیعوں کا مہدی کا تصور عام مسلمانوں کی نسبت زیادہ جلی ہے۔ وہ اُن کے ظہور کے قائل ہیں پیدائش کے نہیں۔ سو وہ مرزا کے دعوے مہدویت پر اور زیادہ پریشان حال تھے۔ علامہ علی حارری نے مرزا غلام احمد کو اور مرزا غلام احمد نے علامہ علی حارری کو وہ سنائیں کہ ہزاروں مسلمان مرزا غلام احمد کی بدبانی دیکھ کر مرزا سے نفرت کھا گئے۔

مرزا غلام احمد تمام فرقوں کے خلاف

چالیس نامی مولوی جیسے مولوی محمد حسین صاحب ٹالوی، مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی، مولوی عبدالجبار صاحب غزنوی، ثم امرتسری اور مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی اور مولوی پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی بلے

پھر اربعین نمبر ۲ میں مولوی محمد بشیر صاحب بھوپالی، مولوی عبدالحق صاحب دہلوی صاحب قنبر حقانی، مولوی محمد صدیق صاحب (دیوبند)، مولوی عبداللہ صاحب ٹونکی، مولوی عبداللہ جکڑالوی، مولوی محمد علی ناظم ندوۃ العلماء، مولوی احمد اللہ صاحب امرتسری اور جمیع سجادہ نشینان و مشائخ ہندوستان کو لکھا ہے۔

تمام فرقوں کے مذہبی پیشواؤں کو بیک جملہ اس زبان سے بلانا کون سی شرافت ہے؟ یہ آپ سوچیں پھر ہم سے پوچھیں۔ یہ کون سی نبوت ہے جو اس بد زبانی کو سنت بناتی ہے۔ اس پر ہم بھی کچھ عرض کر دیں گے۔ سر دست آپ مرزا صاحب کی زبانی اس چوتھوں فرقے کا تعارف کیوں اے بذات فرقہ مولویاں تم نے جس بے ایمانی کا پالہ پیادہ ہی علوم کلا نعام کو بھی پلایا۔

پنجاب کے علماء میں ائمہ دین حضرات میں سے مولانا محمد حسین ٹالوی، مولانا عبدالحق غزنوی، مولانا شہداء اللہ امرتسری، مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی، مولانا عبداللہ معمار اور پنجاب کے اہل السنۃ والجماعۃ میں سے حضرت مولانا عبدالعزیز لدھیانوی، مولانا غلام دستگیر قندری، مولانا غلام رسول عرف رسل بابا امرتسری، مولانا اکرم دین دبیر چکوالی، علامہ غلام مصطفیٰ امرتسری، مولانا محمد عالم اسی امرتسری، شیخ الحدیث مولانا عبدالغنی بیٹالوی، ڈاکٹر عبدالکیم بیٹالوی، پیر مہر علی شاہ گولڑوی، مولانا محمد شفیع سنگھ قندری، مولانا ظفر علی خاں، مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری، مخدوم محمد نیکر مقابلہ میں نکلے اور کتاب کے مقابلے میں

کتاب مہلبے کے جواب میں مبادلہ دلائل کے جواب میں دلائل اشتہار کے جواب میں اشتہار مناظرہ کے مقابل مناظرہ جلسہ کے جواب میں جلسہ اور تقریر کے جواب میں تقریر غرض مقلبے کا کوئی پہلو ایسا نہ تھا جن میں ان علماء اسلام نے مرزا غلام احمد اور اس کی پوری تحریک کا ترکہ ترک کی جواب نہ دیا ہو۔ علماء کا یہ وہ مشترکہ کام تھا جس میں سب کچھ چلے آ رہے تھے اور یہ اتحاد اور جوڑ عقیدہ ختم نبوت کی صداقت کا ایک کھلا آسمانی نشان تھا۔ ورنہ یہ کبھی ہو سکتا تھا کہ انگریزوں کی حکومت ہو اور سب علماء مل کر کسی ایک سٹیج پر بیٹھ سکیں؟

ابلیس جب جنت سے نکلا تو اس نے اللہ تعالیٰ کو کہا تھا میری تیری راہ میں آگے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف رکاوٹ بن کر بیٹھوں گا اور میرے ساتھ میرا ایک پورا قبیلہ اکٹھا ہوگا۔ مرزا غلام احمد کی حمایت میں اس کا جو قبیلہ کھڑا ہوا ان میں حکیم نردین بھیروی مولوی محمد علی لاہوری مولوی غلام رسول آف راجپوتی (۱) ابو العطا الشردتہ (۲) عبدالرحمن خادم گجراتی (۳) مناظر قادیانیت محمد سلیم (۴) جمال الدین شمس (۵) اور قاضی نذیر احمد پرنسپل جامعہ احمدیہ راولہ زیادہ معروف ہوئے۔ مولوی عبد الکبیم سیالکوٹی مرزا غلام احمد کی زندگی میں اسجنما ہی ہو گئے تھے یہ قادیانی مذہب کے لورتن کہلاتے ہیں۔

ختم نبوت پر مسلمانوں کی عام بیداری کا جماعت پر اثر

ختم نبوت کا اعجاز اس شان سے اُبھر کہ مسلمانوں کی عام بیداری سے خود قادیانی جماعت کے لوگ بھی گھبر گئے اور انہوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اس عزمناں پر تم مسلمانوں سے بالکل کٹ جاؤ گے۔ مرزا غلام احمد کے دعویٰ ختم نبوت میں تاویلیں کر کے تم ختم نبوت میں مسلمانوں کے ساتھ ہو جاؤ مگر وہ نہ مانے۔ وہ نہ جانتے تھے کہ ایک وقت آئے گا جب انگریز یہاں سے چلے جائیں گے اور ہم مسلمانوں کے رحم و کرم پر رہ جائیں گے۔ مرزا غلام احمد کے ساتھیوں میں مولوی محمد علی لاہوری اور خواجہ کمال الدین نے سبقت کی اور قادیان سے نکل کر لاہور، ایچ، علیہ جماعت بنامی —

اب مرزا صاحب کے پیرو دو جماعتوں میں منقسم ہو گئے۔ مولوی محمد علی لاہوری کے عقائد پہلے وہی تھے جو دوسرے قادیانیوں کے ہیں۔ لیکن اس نے ختم نبوت کے نازک عنوان اور اس پر مسلمانوں کی عام بیداری کی وجہ سے اپنا پرانا موقف بدل لیا۔ یہ اس وقت ہمارا موضوع نہیں ہے۔

مسلمانوں کی عام بیداری کا مسلمانوں کے دوسرے مسائل پر اثر

پنجاب کے مسلمانوں نے دینی تعلیم میں اپنی دینی قدروں کو باقی رکھنے کے لیے لاہور میں انجمن حمایت اسلام بنائی تھی۔ اس میں کچھ مرزا غلام احمد کے پیرو بھی اہل ہوتے تھے۔ ڈاکٹر علامہ اقبال بھی ان دنوں انجمن کے سرگرم رکن تھے۔ اسلامیہ کالج لاہور اسی انجمن کے زیر انصرام تھا اور انجمن کی کئی شاخیں مسلمانوں کے کئی کاموں کو سنبھالے ہوئے تھیں۔ شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری اسی انجمن کے نائب صدر تھے۔

ڈاکٹر علامہ اقبال حضرت مولانا احمد علی لاہوری، مولانا عبد القادر قصوری اور مولانا اصغر علی رودھی کے مشورہ سے قادیانیوں کے اس انجمن سے اخراج کی تحریک چلی جو کامیاب ہو گئی اور قادیانی اس انجمن کی رکنیت کے نااہل قرار پائے۔ کیونکہ انجمن مسلمانوں کی تھی اور یہ لوگ غیر مسلم تھے۔

تحریک کشمیر بھی ان دنوں زوروں پر تھی۔ مرزا بشیر الدین محمود ڈاکٹر علامہ اقبال کشمیری کے ممبر تھے۔ ختم نبوت پر مسلمانوں کی اس عام بیداری نے ان حالات پر گہرے اثرات ڈالے۔

مسلم لیگ اور مجلس احرار اسلام کے اختلافات

۲۱ انڈیا مسلم لیگ اور مجلس احرار اسلام کے گزشتہ تاریخی اختلافات تھے مگر جوں جوں ہندو تعصب کے شعلے زیادہ تیز ہو رہے تھے مسلمانوں میں علیحدہ خطہ مانگنے کا احساس زیادہ تیز ہوتا جا رہا تھا۔ قائد احرار چودھری انصالحق مرحوم نے مجلس احرار کو نصیحت کی۔

”دیکھنا پاکستان کی مخالفت نہ کرنا یہ مسلمانوں کے دُکھے ہوئے دل کی آواز ہے“
مسلم لیگ میں قادیانیوں کا وجود مجلس احرار اسلام کے لیے لائق برداشت نہ تھا مجلس احرار اسلام حقیقت میں پاکستان کے مخالف نہ تھی صرف قادیانیوں کی مخالفت تھی اور اسی وجہ سے وہ مسلم لیگ کے ساتھ شامل نہ ہو سکی۔ مگر افسوس کہ اس وقت مسلم لیگ کے قاعدین اس مشکل پر قابو نہ پا سکے اور مجلس احرار کا تعاون انہیں حاصل نہ ہو سکا اور انگریز کا منشا بھی یہی تھا کہ مسلم لیگ اکیلی رہے۔

تحریک ختم نبوت پاکستان (۱۹۵۳ء)

۱۹۴۷ء میں پاکستان بنا۔ ہندوستان اور پاکستان دونوں کی بین الاقوامی مصیبت اس میں تھی کہ وزارت خارجہ میں وہ اشخاص رکھے جائیں جن پر انگریزوں کو اعتماد ہو اور وہ ان کے اپنے ہوں۔ کانگریس نے انڈیا کے عہدہ گورنر جنرل کے لیے آخری وائسرائے ہند لارڈ ماونٹ بیٹن کو چنا۔ اور پاکستان نے وزیر خارجہ کے لیے چودھری ظفر اللہ خاں کو۔ یہ دونوں انگریزوں کے آدمی تھے۔ یہ مصیبت اپنی جگہ کتنی موقع کیوں نہ ہو لیکن خان لیاقت علی خاں کے ناگہانی قتل نے یہ بتا دیا کہ پاکستان میں سیاست کی زمین اندر سے بہت دھک رہی ہے۔ اور کسی سازش کا لاوا بھٹنے والا ہے۔ ان حالات میں قادیانیوں کو مسلم لیگ میں لینے کے خطرناک نتائج کھل کر سامنے آ گئے۔ مرزا بشیر الدین محمود نے بلوچستان کو قادیانی صوبہ بنانے کی تجویز پیش کر دی مسلمان بہت پریشان تھے۔ اور ضرورت تھی کہ ملک میں قادیانیت کے خلاف کوئی تحریک اُٹھے اور چودھری ظفر اللہ خاں کو وزارت خارجہ سے ہٹایا جائے۔ اس کے بغیر پاکستان کی بقا مشکل نظر آ رہی ہے۔

امیر شریعت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ میدان عمل میں

حضرت شاہ صاحبؒ نے لاہور میں سادات کی ایک میٹنگ کی اور حاضرین کو اپنے ناما کی عزت کے نام پر اکٹھے ہونے اور میدان میں نکلنے کا مشورہ دیا۔ اس مجلس میں مولانا ابوالحسنات

سید محمد احمد۔ مولانا سید محمد داؤد غزنوی۔ مولانا پیر سید فیض الحسن۔ مولانا سید نور الحسن شاہ بخاری سید مظفر علی شمسی۔ مولانا سید غلام محی الدین سجادہ نشین گوڑہ شریف کے ساتھ کئی اور سادات کرام بھی شریک ہوئے۔ حضرت شاہ صاحب نے مولانا ابوالحسنات اور مولانا محمد داؤد غزنوی پر مشتمل ایک سب کمیٹی تجویز کی جو ملکی سطح پر دورہ کر کے مختلف مکاتب فکر کو اس مقصد کے لیے ہم نیاں کریں۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کو بھی اس میں شمولیت کی دعوت دی گئی تھی مگر وہ کسی عبوری کمیٹی سے اس اجلاس سادات میں شامل نہ ہو سکے۔

حکومت کو متنبہ کرنے کے لیے آپ نے حضرت مولانا محمد علی جالندھری اور مولانا قاضی احسان احمد شجاعبادی پر مشتمل ایک کمیٹی نامزد کی جو مرکزی اور صوبائی وزراء اور ان کے ارکان اسمبلی سے وفد کی صورت میں ملاقاتیں کرے اور ملک میں پیش آنے والے خطرات سے انہیں آگاہ کرے۔

اس وقت ایک ایسی دستاویز کی ضرورت تھی جو عام فہم انداز میں مسئلہ ختم نبوت کو واضح کر سکے اور پڑھنے والے کو ختم نبوت کے اس معنی و مفہوم پر لا سکے جو اہمیت محمدیہ آیت خاتم النبیین اور حدیث لا نبی بعدی سے آج تک مراد لیتی چلی آ رہی ہے۔ یہ دستاویز عقیدۃ الامتہ حضرت شاہ صاحب کے ارشاد پر اس پاک مقصد کے لیے لکھی گئی ہے اور مرکزی اور صوبائی سب وزراء کے کلام اور نمبران عظام کو بھی جاری ہے اور اب یہ آپ کی خدمت میں بھی ہدیۃ قارئین کی جارہی ہے۔ خدا کرے کہ جب اس کا انکلاڈیشن سامنے آئے تو نہ چودھری غفر اللہ تعالیٰ و وزارت خارجہ میں ہو اور نہ ہی کوئی قادیانی مرکزی یا صوبائی اسمبلی کا ممبر ہو۔ وما ذلک علی اللہ بجزین

پاکستان کا قہور مسلمانوں کو ڈاکٹر علامہ اقبال نے دیا تھا اور انہیں حمایت اسلام میں قادیانیوں کے غیر مسلم ہونے کی قرارداد بھی علامہ اقبال نے ہی پیش کی تھی۔ سو پاکستان کے احکام اور اس کی بقا کے لیے ضروری ہے کہ یہاں قادیانی صرف بطور ایک غیر مسلم اقلیت کے رہ سکیں۔ یہ ملک مسلمانوں کا ہے اور اس کی قوت حاکمہ میں کوئی غیر مسلم طاقت داخل نہ رہنی چاہیے۔ اس وقت بیرون ملک پاکستانی سفارت خانے قادیانیوں کے مرکز بنے ہوئے ہیں۔

پاکستان کے لیے قادیانیت متقل خطرہ کیوں؟

پاکستان برصغیر پاک و ہند کی ایک اسلامی ریاست ہے، مرزا غلام احمد تمام اسلامی مملکتوں میں انگریزوں کی سربراہی کا قائل تھا۔ قادیانی مبلغین کہتے ہیں کہ ہماری انگریزوں کی فرمانبرداری اُن کے اولی الامر ہونے کے باعث تھی، اگر ایسا ہوتا تو ملک آزاد ہونے کے بعد قادیانیوں کی سچی و خدائیں پاکستان کی طرف کیوں نہ لوٹتیں، اس کے برعکس ہم نے دیکھا ہے کہ قادیانی پاکستان کے سربراہوں کو اپنے اولی الامر میں شمار نہیں کرتے۔ مرزا غلام احمد نے انگریزوں کی اطاعت کے نفع صرف ہندوستان میں نہیں گائے اسی نے انگریزوں کی مدح سرائی کرتے معلوم نہیں کتنے رسائل و ممالک میں قیتم کیے اور انہیں بار بار انگریزوں کی خیر خواہی کی طرف بلایا۔ یہ عالمی سطح پر انگریزوں کی خیر خواہی انہیں اولی الامر ماننے کے ناطے ہرگز نہیں ہو سکتی، بجز اس کے کہ یہ پودا ہی انگریزوں کے ہاتھ کا لگایا ہوا ہو جس کا مقصد مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی اسلامی مرکزیت کو کمزور کرنا۔ خلافت عثمانیہ کو توڑنا اور مسلمانوں کی جبین عقیدت کو بطلان و دہلیز پر جھکانا ہو۔ یہ وہ حالات ہیں جن کے باعث اقباشلسہ چودہری مظفر اللہ خاں کو وزارت خارجہ سے ہٹانے کے لیے اُٹھ کھڑی ہوئی ہے مرزا غلام احمد کے سیاسی نظریہ کو اس کی ان تحریروں میں دیکھیں۔

① — میں نے صوف اس قدر کام کیا کہ برٹش انڈیا کے مسلمانوں کو گورنمنٹ انگریز

کی سچی اطاعت کی طرف جھکایا، بلکہ بہت سی کتابیں عربی اور فارسی اور اردو تالیف کر کے ممالک اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطلع کیا۔ (تبلیغ رسالت جلد ۱، ص ۱۸)

② — ہم نے اپنی محسن گورنمنٹ کی پولیٹیکل خیر خواہی کی نیت سے اس مبارک تقریب

پر یہ چاہا۔ (تبلیغ رسالت جلد ۱، ص ۱۸)

نیک لوگ اگر کافروں سے کبھی ملتے ہیں تو مدبر مفساد کے لیے نہ کہ اُن کے پولیٹیکل ایجنٹ کے

طو پر — مرزا غلام احمد کی انگریزوں کی مذکورہ خیر خواہی اُن کے ایک پولیٹیکل ایجنٹ کے طو پر تھی

ہندوستان میں انگریزوں کے پولیٹیکل ایجنٹ

یہ روئی حکومتیں کسی ملک پر اپنے پولیٹیکل ایجنٹوں کے بغیر نہیں چل سکتیں جو بغیر راک و ہند میں انگریز میر جعفر کے بغیر برطانیہ کے بغیر صادق کے بغیر سلطان ٹیپو کو شکست نہ دے سکتے تھے۔ لیکن ایسے پولیٹیکل ایجنٹ صرف زمینداروں کی طرف سے تھے اور مسلمانوں کی صفوں کی صفیں لکھتے جاتی تھیں تاہم وہ مسلمانوں کے دل و دماغ سے حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہ نکال سکتے تھے۔ اس کے لیے ایک ایسے پولیٹیکل ایجنٹ کی ضرورت تھی جو سلطنتِ برطانیہ کی حمایت میں آسمانی کمرے۔ آپ مرزا غلام احمد کا یہ بیان پڑھ لیں۔

گورنمنٹ انگریزی ہے جس کے زیر سایہ ان کے ساتھ یہ آسمانی کارروائی کر رہے ہوں۔

قادیانی مبلغین اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مرزا صاحب انگریزوں کو اولی الامر میں سے سمجھتے تھے اور قرآن کی رو سے اولی الامر کی اطاعت فرض ہے۔ مگر مرزا صاحب دل سے انگریزوں کے ساتھ نہ تھے ورنہ وہ عیسائیوں کے خلاف نہ تبلیغ کرتے نہ کتابیں لکھتے۔

ہم کہتے ہیں کہ انگریزوں کی حکومت صرف ہندوستان میں تھی نہ مکہ و مدینہ منورہ میں تو نہ تھی عرب ممالک مصر و شام میں نہ تھی روم میں نہ تھی۔ پھر مرزا صاحب ان ممالک اسلامیہ میں گورنمنٹ انگلیش کے حق میں یہ پراپیگنڈہ کیوں کر رہے تھے؟

میں نے نہ صرف اس قدر کام کیا کہ برٹش انڈیا کے مسلمانوں کو گورنمنٹ انگلیش کی سچی اطاعت کی طرف جھکا یا بلکہ بہت سی کتابیں عربی اور فارسی اور اردو میں تالیف کیں کہ ممالک اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطلع کیا۔

یہ سب کارروائی بطور ایک پولیٹیکل ایجنٹ کے تھی اس کے لیے مرزا صاحب کی یہ بات یاد رکھیں۔

ہم اپنی محسن گورنمنٹ کی پولیٹیکل خیر خواہی کی نیت سے اس مبارک تقریب پر یہ چاہا۔

اسلام میں جو جہاد کا نسخہ ہے میری نگاہ میں اس سے تراسلام کو بدنام کرنے والا اور کوئی مسلمان نہیں۔

جب انگریزوں کی اتنی خیر خواہی تھی تو آپ نے پھر عیسائیوں کی مخالفت کیوں کی۔ اس کی وجہ خود مرزا صاحب سے ہی سنیں۔

اور میں اس بات کا بھی اقرار ہی ہوں کہ جب کہ جس یادریوں اور عیسائی مشنریوں کی تحریر نہایت سخت ہو گئی اور حد اعتدال سے بڑھ گئی اور بالخصوص پرچہ نور انشا میں جو ایک عیسائی اخبار کہ حیانہ سے نکلتا ہے نہایت گندی تحریریں شائع ہوئیں اور ان مؤرخین نے ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت نفوذ باللہ ایسے الفاظ استعمال کئے کہ یہ شخص ڈاکو تھا، چور تھا، زنا کار تھا اور صد ہا پرچوں میں یہ شائع کیا کہ یہ شخص اپنی لڑکی پر بدبختی سے عاشق تھا اور بائیں ہمد بھڑا تھا اور لوٹ مار اور خون کھا اس کا کام تھا تو مجھے ایسی کتابوں اور اخباروں کے پڑھنے سے یہ اندیشہ دل میں پیدا ہوا کہ مبادا مسلمانوں کے دلوں پر جو ایک جوش رکھنے والی قوم ہے ان کلمات کا کوئی سخت اشتعال دینے والا اثر پیدا ہو تب میں نے ان جوشوں کو ٹھنڈا کرنے کے لیے اپنی صصح اور پاک نیت سے یہی مناسب سمجھا کہ اس عام جوش کے دبلنے کے لیے حکمت عملی یہی ہے کہ ان تحریرات کا کسی قدر سختی سے جواب دیا جائے تا سرحد الغضب انسانوں کے جوش فرو ہو جائیں اور ملک میں کوئی بے امنی پیدا نہ ہو تب میں نے بمقابلہ ایسی کتابوں کے جن میں کمال سختی سے بدزبانی کی گئی تھی چند ایسی کتابیں لکھیں جن میں کسی بالمقابل سختی تھی۔ کیونکہ میرے کائناتش نے قطعی طور پر مجھے فتنے دیا کہ اسلام میں جو بہت سے وحشیانہ جوش والے آدمی موجود ہیں ان کے غیظ و غضب کی آگ بجھانے کے لیے یہ طریق کافی ہو گا۔ کیونکہ عوض معاوضہ کے بعد کوئی لگہ باقی نہیں رہتا۔ سو یہ میری پیش بینی کی تدبیر صصح نکلی۔ اور ان کتابوں کا یہ اثر ہوا کہ ہزار ہا مسلمان جو پادری عماد الدین وغیرہ لوگوں کی تیز آمد گندی تحریروں سے اشتعال میں آچکے تھے یک دفعہ ان کے اشتعال فرو ہو گئے۔ کیونکہ انسان کی یہ عادت ہے کہ جب سخت الفاظ کے مقابل پارس کا عوض دیکھ لیتا ہے تو اس کا وہ جوش نہیں رہتا۔

معلوم ہوا کہ مرزا غلام احمد میاں کے رد میں یہ محنت نہ کر رہا تھا۔ صرف مسلمانوں کے جوش آزادی کو ٹھنڈا کرنا پیش نظر تھا تا کہ یہ قدم جہاد کے لیے پھر نہ اٹھے۔

اور یہی مرزا غلام احمد کا مقصد رسالت تھا۔ یہ رسالت چلتی رہی اور کئی مسلمانوں کا جذبہ جہلوں تھم گیا۔ انگریز ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ایک کھلی کتاب تھے عیسائی پادریوں کی ہندوستان میں خزانہ سیاسی اندھی اُڑا دیا۔ اور پست لوگ ارتداد کے دائرہ میں گھرتے گئے۔ ورنہ کوئی مسلمان ایک لمحہ کے لیے بھی یہ تصور نہیں کر سکتا کہ کوئی خلائی الہام انگریزوں کی خیر خواہی میں بھی کسی مسلمان کو ہوا ہو۔ اگر یہ گمان کیا جائے کہ مرزا صاحب کو الہامی طور پر گو رنمنٹ برطانیہ کے پاؤں مستحکم کرنے کی تاکید کی جا رہی تھی، اس لیے وہ ان تحریرات پر مجبور تھے تو اس کے لیے یہ جان لینا کافی ہے کہ الہامات کبھی شیطانی بھی ہوتے ہیں ان پر دین کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی نہ احادیثِ ردی کی ٹوکری میں ڈالی جاسکتی ہیں مرزا غلام احمد نے خود بھی تسلیم کیا ہے۔

واضح ہو کہ شیطانی الہامات کا ہونا حق ہے بلکہ

بہر حال ان تحریرات سے اس راز کی ایک راہ ملتی ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے اپنی وحی کے نام سے ان احادیثِ شریعہ کو کیوں رد کیا کی ٹوکری میں پھینکا جو اس بات کی واضح خبر دے رہی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی غیر شرعی اور امتی بنی بھی گزرا پیدا نہیں ہوگا۔

انگریز حکومت کے حکم سے یہ آسمانی وحی اُترتی رہی۔ اسے آپا بھی پڑھ آئے ہیں۔ پھر نبوتِ زمینی کا ردائی ہے یا آسمانی۔ اس پر بھی غور کیجئے۔ انبیاء زمین پر خدا کے نائب ہوتے ہیں اور نبوت و رسالت کی ساری محنت زمین پر ہی ہوتی ہے۔ فرشتے اس کی آسمانی کاروائی کے امین ہیں۔ مگر مرزا صاحب نے بقول خویش یہ فرشتوں کا کام بھی اپنے ذمہ لے رکھا تھا کہ وہاں بھی انگریزی گو رنمنٹ ہی کی بات چلتی ہے۔

جن بزرگانِ دین پر افتراء باندھا گیا
اور ختمِ نبوت کے ایک الحادی معنی اُن کی طرف منسوب کیے گئے

اُن کی دوسری عبارات کے آئینہ میں اُن کے عقیدہ کو دیکھئے

خدا کے بعد خدا کے بندوں پر جھوٹ

اس بات کے جواب میں کہ قادیانی ختمِ نبوت کے منکر ہیں، قادیانیوں نے یہ راگ الاپا کہ ہمیں
نہیں ان بزرگانِ دین نے بھی تو یہی بات کہی ہے۔ یہ سراسر جھوٹ ہے
انہی عبارات کو سمجھنے کے لیے ان کی امد عبارات بھی دیکھئے۔

بزرگانِ دین پر یہ افتراء کیوں بندھے

قادیانیوں نے اپنی جھوٹی نبوت کو ثابت کرنے کے لیے سلسلہ ختمِ نبوت کو اختلافی مسئلہ ثابت
کرنے کی سرگزشت کی ہے اور اس میں ہمتِ مسک کے کچھ بزرگوں کو بھی شامل کیا ہے جن کے علم
و تقوے پر تاریخ میں کبھی دو راہیں نہیں ہوئیں۔

عقیدہ ختم نبوت میں بگاڑ پیدا کرنے کی نئی راہ چند بزرگانِ دین پر افتراء

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . اما بعد :

اس میں کسی کو کلام نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام مراتب کمالات کی انتہا ہوئی جو ستادِ کبریٰ صنعت میں آخری درجہ پر پہنچے کہتے ہیں کہ یہ فن اس پر ختم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جن رسولوں کو رسالت سے نوازا ان کے مختلف مراتب رکھے۔ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے اس کی تصریح فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو مراتب کی انتہا فرمائی اس ختم نبوت مرتبی کو ختم نبوت زمانی لازم ہے۔ اور ختم نبوت مرتبی کے اقرار سے ختم نبوت زمانی کی نفی نہیں ہو جاتی۔ قادیانی مبلغین بدوجہ ایک کے اقرار کو دوسری کی نفی سمجھتے ہیں۔ وہ خود حنفی خاتم النبیین کی ختم نبوت مرتبہ کا اقرار کرتے ہیں مگر آپ کی ختم نبوت زمانی کے منکر ہو جاتے ہیں۔ یہ وہ چور دروازہ ہے جس سے انہوں نے مرزا کو ختم نبوت میں داخل کر رکھا ہے۔

بزرگانِ اسلام میں سے جن حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت مرتبی بیان کی قادیانی مبلغین اس پر اچھل پڑے اور ہماری تائید ہو گئی اور انہوں نے ان بزرگوں کی ان عبارات پر سرسری نظر بھی نہ کی جن میں حضور کی ختم نبوت زمانی کا بھی صریح ذکر موجود تھا۔ وہ سب حضرات ختم نبوت مرتبی اور ختم نبوت زمانی کے قائل تھے۔ مرزا غلام احمد کی طرح ختم نبوت زمانی کے منکر نہ تھے۔

پھر بعض بزرگ ایسے بھی تھے جنہوں نے حضرت عیسیٰ بن مریم کی آمد ثانی کے ذکر میں حضور کے بعد ایک پرانے نبی کا آنا بیان کیا تھا۔ قادیانی مبلغ اسے ایک نئے نبی کے آنے کی خبر سمجھے کہ دیکھ یہاں حضور کے بعد ایک نبی کا آنا تسلیم کیا گیا ہے۔ علم و نظر کے اس فریب نے ان دونوں باتوں کو ۱۔ حضور کی ختم نبوت مرتبی کو اور ۲۔ حضرت عیسیٰ بن مریم کی آمد ثانی کو غراہ مخواہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت زمانی کے مقابل لاکھڑا کیا۔ کئی بد قسمت اس میں الجھ کر رہ گئے اور انہوں نے اسلام کی ایک قطعی بات کو بلاوجہ

نظری بنا کر رکھ دیا ہے۔

آپ حضرات کی وہ تمام عبارات سامنے رکھیں جن میں انہوں نے اپنے عقیدہ ختم نبوت کی تہرئج کی ہے اور پھر ان کی روشنی میں ان کی ایک پیچیدہ عبارت کو حل کریں جس سے قادیانی مبلغین اپنا ختم نبوت کا الحادی عقیدہ کشید کرتے ہیں۔ عقائد کے باب میں ضروریات دین کو تاویل مہیا کرنا کبھی اہل حق کا رفقت نہیں رہا۔

پھر ستم بالا کے ستم یہ کہ امت مرزائی نے اپنی سیدہ کارمل پر پردہ ڈالنے کے لیے چند ان مقدس مہیتوں کو بھی اپنا مہندا بنانے کی کوشش کی ہے جن کی شخصیت اور علمی عظمت مسلمانوں میں اپنی جگہ مسلم حتیٰ تاکہ مسئلہ ختم نبوت میں الحاد و زندقہ کی راہ کو ایک شاہراہ کے طور پر پیش کیا جاسکے۔ حالانکہ ان بزرگوں کا ہمیشہ سے یہ اجماعی عقیدہ رہا ہے کہ حضرت ختی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کوئی نبی ہونے کا دعویٰ کرے تو وہ یقینی طور پر دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ چونکہ ان بزرگان دین پر عام بہتان تراشی کی جاتی ہے اور ان بزرگوں کی بعض منہایت دقیق اور علمی عبارات کو مرزائی مبلغ بہت اُلجھا کر پیش کرتے ہیں اور انہیں اپنے اس

جن بزرگانِ دین پر اقرار باندھا گیا

اور ختمِ نبوت کے ایک الحادی مسمیٰ اُن کی طرف منسوب کیے گئے۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحبِ نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند

کا عقیدہ ختمِ نبوت

① — اپنا دین و ایمان ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی اور نبی کے ہونے کا احتمال نہیں جو اس میں تامل کرے اسے کافر سمجھتا ہوں۔ (مکتوبات حضرت مولانا محمد قاسمؒ ص ۱۲۱)

② — خاتمیتِ زمانی سے منجھ کو انکار نہیں بلکہ یہ کہیے کہ مککروں کے لیے گنجائش انکار نہ چھوڑی انصافیت کا اقرار ہے بلکہ اقرار کرنے والوں کے پاؤں جمادیتے۔

(جوابِ محذورات از حضرت مولانا محمد قاسمؒ ص ۱۲۱)

③ — جب حضرت خاتمِ اربعین خاتمِ مراتبِ علمیہ اور خاتمِ مراتبِ نبوت حکومت نہ ہوئے تو نہ ان کی تعلیم کے بعد کوئی معلم تعلیم آسمانی لے کر آئے اور نہ ان کے بعد اور کوئی حاکم خدا کی طرف سے حکم نامہ لائے۔ (از یہ سماج کو جواب ترکی بہ ترکی ص ۱۷۷ مطبوعہ دیوبند)

④ — حضرت خاتمِ المرسلین کی خاتمیتِ زمانی تو سب کے نزدیک مسلم ہے۔

(جوابِ محذورات اول ص ۱۲۱ از حضرت مولانا محمد قاسمؒ نانوتویؒ)

⑤ — در صورتیکہ زمانہ کو حرکت کہا جائے تو اس سے کوئی مقصود بھی ہوگا جس کے آنے پر حرکت منہی ہو جائے سو حرکتِ سلسلہ نبوت کے لیے نقطہ ذاتِ محمدی منتہی ہے۔ یہ نقطہ اس سابق زمانی اور سابق مکانی کے لیے ایسا ہے جیسا نقطہ مآس زاویہ تاکہ اشارہ شناسانِ حقیقت کو

کو یہ معلوم ہو کہ آپ کی نبوت کون و مکان، زمین و زمانہ، و شامل ہے۔۔۔ منجملہ رکات حرکت سلسلہ نبوت بھی تھی۔ سو بوجہ حصول مقصود اعظم ذات مدی صلی اللہ علیہ وسلم وہ حرکت تبدیل بسکون ہوئی۔ البتہ اور رکعتیں ابھی اور باقی ہیں، اور زمانہ آخر میں آپ کے ظہور کی ایک وجہ یہ بھی تھی۔ (تخذیر الناس ص ۱۹)

① — خاتمت زمانی اپنا دین و ایمان ہے۔ ناقص تہمت کا البتہ کچھ سراج نہیں

(جواب محذورات ص ۲۹)

④ — آپ کا دین سب دینوں میں آخر ہے۔ چونکہ دین حکم نامہ خداوندی کا نام ہے تو جس کا دین آخر ہو گا وہی شخص سردار ہو گا۔ کیونکہ اس کا دین آخر ہوتا ہے جو سب کا سردار ہوتا ہے۔ (قبل نماز مصنفہ حضرت مولانا محمد قاسم)

ان تصریحات کی موجودگی میں، دران عبارات کے ہوتے ہوئے مرزائیوں کا یہ دعویٰ کہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اجڑے بہت کے قائل ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی کے پیدا ہونے کو اسلام کے عقیدہ ختم نبوت کے منافی نہیں سمجھتے۔ کس قدر علم اور دنیا کا خون ہے۔

اب ہم اس مغالطہ کو بے نقاب کرتے ہیں جس کے سہارے مرزائی حضرات عوام کے لیے حضرت مولانا المرحوم کا اسم گرامی اپنی ہمنوائی میں پیش کرتے ہیں اور اسے اپنی بہت بڑی فتح تصور کرتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ حضرت مولانا کی تحریریت میں ان کے لیے ذرہ بھر گنجائش نہیں۔

حقیقت واقعہ

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے اپنی کتاب تخذیر الناس میں سلسلہ ختم نبوت کو بری تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ نبوت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہونا، اس کی دو قسمیں ہیں۔ ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی ختم نبوت زمانی کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم پر ختم ہونا۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی۔ ختم نبوت زمانی کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور ختم نبوت مرتبی کا مفہوم یہ ہے کہ اہل اور ذاتی نبی صرف آپ ہیں باقی تمام انبیاء کرام کی نبوت آپ کی نبوت کا فیض ہے اور آپ کی نبوت کسی اور کا فیض نہیں۔ نبوت کے تمام کمالات حضور کو براہ راست عطا ہوئے اور باقی جملہ انبیاء کرام کو جو کمال بھی ملا آپ ہی کے فیضان نبوت کی ایک تاثیر تھی۔ اس اعتبار سے جملہ کمالات نبوت آنحضرت ختمی مرتبت کی ذات پر ختم ہیں اور یہ ختم نبوت مرتبی ہے۔ جو زمان و مکان سے عام ہے۔ اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کی دو قسمیں ہیں یونینہ ختم کی ذات میں جمع ہیں تاہم انہیں علیحدہ علیحدہ یوں بیان کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ ہر نعمت پھٹی ہو یا بڑی روحانی ہو جسمانی ازل سے ابد تک ساری کائنات پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ فیضان سے منتسم ہو رہی ہے جیسے درج کی روشنی سارے عالم کی روشنی کی اصل ہے۔ تمام جہانوں میں خواہ وہ طار اعلیٰ ہوں یا باطرا دنیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات قدسی صفات ہی اصل وجود اور اصل نبوت ہے۔ بھلا جو بہتی زمان و مکان کی بھی اصل ہو اس کے لیے فقط زمانے کی تقدیم و تاخیر کوئی خاص معیار فضیلت کیسے ہو سکتی ہے۔ بلکہ اس تاخیر زمانی کے ساتھ ساتھ تمام کمالات کا اختتام بھی اس ذات مقدسہ پر ہونا ضروری ہے اور ختم نبوت زمانی کے ساتھ ختم نبوت مرتبی کا اقرار بھی لازم ہے۔

آنحضرت ﷺ کی شانِ ختمِ نبوت

ختمِ نبوت زمانی

یہ شانِ آپ کو اس وقت حاصل ہوئی، جب مہاجرِ انبیاء کرام کیے بعد دیگرے تشریف لے چکے اور یہ دنیا حکمتِ خداوندی کے ماتحت حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر سب انبیاء کے نورِ ہدایت سے اپنے اپنے وقت میں منور ہو چکی۔ یہاں تک کہ سب روشنیاں دھندلی پڑ گئیں اور آسمانی کتابوں کے چہرے مسخ کر دیئے گئے۔ سب سب سے آخر میں حضورِ خاتمِ نبیین تشریف لائے اور اپنے بعد کے لیے لائقِ بعدی کا اعلان فرمایا۔ اب اس ختمِ نبوت زمانی کے بعد کسی اور نبی کا پیدا ہونا محال قرار پایا۔

ختمِ نبوت مرتبی

یہ مرتبہ آپ کو اس وقت بھی حاصل تھا جب کہ آدم علیہ السلام ابھی روح اور جسم کے درمیان تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اس جہاں میں بھی تمام انبیاء کی روحوں کی استاد تھی اور علومِ الہیہ کا ان پر فیضان فرما رہی تھی آپ اس جہاں میں بالفعل نبی تھے اور باقی نبیوں کی نبوت صرف اللہ کے علم میں تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح ربِ اعزت کے سامنے ایک نور کی صورت میں تھی جب یہ نور اللہ کی تسبیح کرتا تو تمام فرشتے تسبیح پڑھتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام مراتبِ نبوت ختم تھے اور اس ختمِ نبوت مرتبی کے ہوتے ہوئے تمام انبیاء کرام کیے بعد دیگرے تشریف لائے۔

قادیانی حضرات کا مغالطہ

مرثائی حضرات مولانا الحرم کی ان عبارات کو جو ختمِ نبوت مرتبی کے درمیان میں ہیں،

لے مارچ النبوت جلد دوم ۱۰۰ شفاء جلد ۱۱ من ابن عباسؓ

اس سیاق و سباق سے کاٹ کر جو ختم نبوت مرتبی پر دلالت کرے اس طرح پیش کرتے ہیں کہ گویا یہ عبارات ختم نبوت زمانی کے مسئلے کو بیان کر رہی ہیں اور محض متنہ جتنے کو ہی حضرت مرحوم کا عقیدہ ظاہر کر کے عوام کو مغالطہ دے رہے ہیں۔

ختم نبوت مرتبی تو آپ کو اس وقت بھی حاصل تھی جب کہ حضرت آدم علیہ السلام بھی خلعت نبوت سے سرفراز نہ ہوئے تھے اور اس ختم نبوت مرتبی کے ہوتے ہوئے تمام انبیاء کرام علیہم السلام یکے بعد دیگرے تشریف لاتے رہے معلوم ہوا کہ ختم نبوت مرتبی اپنی ذات کے اعتبار سے اور نبیوں کو مانع نہیں، اس بیان میں مولانا مرحوم لکھتے ہیں :-

عرض انتہام اگر بایں معنی تجویز کیا جائے جو میں نے عرض کیا (یعنی خاتمیت مرتبی، تو آپ کا خاتم ہونا انبیاء گزشتہ ہی کی نسبت خاص نہ ہوگا بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں کوئی اور نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا (یعنی خاتم باعتبار ختم نبوت مرتبی ہونا،) بدستور باقی رہتا ہے۔

یہ صرف ختم نبوت مرتبی کے اعتبار سے تھا جیسا کہ سیاق و سباق اور ”اگر بایں معنی تجویز کیا جائے“ کے الفاظ سے ظاہر ہے لیکن عقیدہ کے لیے صرف یہی ختم نبوت مرتبی کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ نبوت زمانی کا اقرار کرنا بھی لازم ہے جیسا کہ حضرت مولانا مرحوم نے متعدد مقامات پر اس کا پوری تصریح سے اظہار فرمایا ہے۔ مرزائی حضرت اس ختم نبوت مرتبی کی عبارت کو ختم نبوت زمانی کے انداز میں ظاہر کر کے اور اس کی ابتدائی سطر کو — ”عرض انتہام اگر بایں معنی تجویز کیا جائے جو میں نے عرض کیا —“ انہی بکسر حذف کے محض ناکمل عبارت اور غلط مفہوم سے عوام کو مغالطہ دیتے ہیں لیکن اس عبارت کا صحیح منشاء اور مطلب وہی ہے جو ہم نے عرض کیا۔

پھر مرزائی حضرت اس تحذیر الناس سے ص ۲۵ کی ناکمل عبارت ان الفاظ میں نقل

کرتے ہیں :-

بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔

یہ عبارت بھی ختم نبوت زمانی کے بیان میں نہیں بلکہ ختم نبوت ذاتی اور مرتبی کے بیان میں ہے یعنی کسی اور نئے نبی کی آمد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ختم نبوت مرتبی کے خلاف نہیں لیکن عقیدہ ختم نبوت کے لیے فقط ختم نبوت مرتبی کا اقرار کافی نہیں ختم نبوت زمانی پر ایمان لانا بھی لازم ہے اور اس امر کی تصریح حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے بار بار فرمائی ہے اور وہ اپنے ختم نبوت زمانی کے عقیدہ کو واضح کلمات میں بیان کر کے ہر سید ہونے والے شبہ کی جڑ ہمیشہ کے لیے کاٹ چکے ہیں اور زندہ و الحاد کے جتنے کانٹے بھی حضرت مرحوم کے بیانات میں بچائے جاسکتے تھے احمہ اللہ کہ حضرت نے خود ہی انہیں چن چن کر اسلامی عقیدہ ختم نبوت کی شاہراہ کو ہمیشہ کے لیے صاف اور مصفیٰ فرمادیا ہے۔

فجزاه اللہ عنا وعن سائر المسلمين احسن الجزاء۔

تحدیر اناس کی اس پیش کردہ عبارت سے پہلے یہ عبارت ہے جسے مرزائی حضرت محدث کے مکمل عبارت سے عوام کو دھوکہ دیتے ہیں اس اصل عبارت پر غور کرنے سے از خود واضح ہو جاتا ہے کہ عبارت مذکور ختم نبوت زمانی کے سیاق میں نہیں ختم نبوت ذاتی اور مرتبی کے سیاق میں ہے جسے دل و فریب کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے وہ اصل عبارت جسے مرزائی حضرت یکسر ہضم کرنا چاہتے ہیں یہ ہے:-

ہاں اگر خاتمیت بمعنی انصاف ذاتی بوصف نبوت لیجئے جیسا کہ اس صحیحان نے عرض کیا ہے تو پھر سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو اظہار و مقصودہ باخلق میں مماثل نبوی نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء کے افراد

یہ یہ وصف ختم نبوت کی اسی صورت میں ہے یعنی ختم نبوت مرتبی کی صورت میں نہ کہ ختم نبوت کے اسلامی عقیدہ کی جمیع صورتوں میں کیونکہ ان میں تو ختم نبوت زمانی بھی ہے جس پر ایمان لانا واجب اور لازم ہے۔

غارجی ہی پر آپ کی فضیلت نہ ہوگی۔ افرادِ مقدرہ پر بھی آپ کی فضیلت ثابت ہو جائے گی۔ (تہذیبِ الاناس ص ۲۵)

اس کے بعد وہ عبارت ہے جو مرزائی حضرات پیش کرتے ہیں اور اسے ختمِ نبوتِ زمانی کا بیان ظاہر کر کے عوام کو مغالطہ دیتے ہیں۔ حالانکہ ختمِ نبوتِ زمانی اپنی جگہ ایک مستقل حقیقت ہے جس پر ایمان لانے کے بغیر فقط ختمِ نبوتِ مرتبی پر ایمان لانا کافی نہیں۔

منہایتِ افسوس کا مقام ہے کہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانِ غایت کی جو تفصیل فرمائی اس سے انصاف نہیں کیا گیا اور اسے اس کی پوری علمی شان کے ساتھ سمجھنے کی کوشش نہیں کی گئی۔ مسلم عوام کا ایک طبقہ فقط ختمِ نبوتِ زمانی پر اتکافِ کاذم بھرنے لگا اور اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختمِ نبوتِ مرتبی اور آپ کے نبوت سے انصافِ ذاتی کو شبہ کی نگاہ سے دیکھا اور مرزائی حضرات ختمِ نبوتِ زمانی کو بیکھر چھوڑ کر فقط

لے بعض نادانِ مملان یہ اعتراض کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے لیے علمی اور ذاتی کے الفاظ حضرت حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ سے پہلے کسی نے استعمال نہیں کیے نیز اس سے لازم آتا ہے کہ باقی انبیاء کرام مستقل طور پر نبی نہیں اور ان کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اتحادِ نوعی نہیں جو ابا عرض ہے کہ شیخ ابوالفتحانِ فرغانیؒ سے علامہ فاضلؒ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسے تمام الفاظ نقل کیے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ — فہم یکن دواعِ حقیقی من الابتداء الی الانقضاء الہذہ الحقیقۃ الاحدیۃ الثانیۃ۔ اس میں آپ کے اصل نبی ہونے اور نبی الانبیاء ہونے وغیرہ کی تمام تفصیلات مرقوم ہیں۔ دیکھئے مطابع المراتب ص ۲۸۰ شرح اسمِ داعی مطبوعہ مصر، ثانیاً اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باقی انبیاء مستقل طور پر نبی نہ ہوں، بہر نبی مستقل نبی ہے اور ہر ایک کو نبوت بلکہ ہر نعمت اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہے۔ حضرت مولانا مرحوم نے تہذیبِ الاناس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی ائمہ انبیاء کرام کی نبوت کے اتحادِ نوعی کو بڑی صراحت کے ساتھ تسلیم فرمایا ہے۔ (دیکھئے تہذیبِ الاناس ص ۲۵) پس باقی انبیاء کے وصفِ نبوت سے موصوف ہونے کو بالفرض کہنا اس کا حاصل صرف یہ ہے کہ وہ انبیاء کرام اپنی پہلی ابتداء میں ہی فاترۃ النبوت نہ تھے

ختم نبوت مرتبی کے گن گالے لگے۔ حالانکہ اسلامی عقیدہ ختم نبوت ہر دو صورتوں کا مطالبہ کرتا تھا کہ ختم نبوت زمانی پر بھی ایمان ہو اور ختم نبوت مرتبی کو بھی اپنی جگہ تسلیم کیا جائے۔

یہاں تک تو نبوت کی ہر دو صورتوں کا علیحدہ علیحدہ بیان تھا اور ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ بیان میں ان عبارات کی گنجائش تھی جنہیں مرزائی حضرات مغالطہ دینے کے لیے قابل کی عبارت کو کاٹ کر پیش کرتے ہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم منبری میں تشریف لانے کے بعد اب ختم نبوت مرتبی بھی علیحدہ صورت میں کارفرما نہیں بلکہ اسے ختم نبوت زمانی لازم ہے اس باہمی ربط کو ہم زیادہ تر حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے ہی الفاظ میں پیش کرتے ہیں تاکہ حضرت مرحوم کا موقف اس مسئلہ میں بالکل بے غبار ہو جائے۔

ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی میں باہمی ربط

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے عام طور پر یہی معنی لیے جاتے ہیں کہ آپ سب سے آخر میں تشریف لائے۔ حالانکہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فیصلیت نہیں مسجد میں جو شخص سب سے آخر میں آئے ضروری نہیں کہ وہ سب سے اہل ہو لیکن قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کو مقام مدح میں بیان کر رہا ہے صرف اطلاع ہی نہیں دے رہا پس ضروری ہو کہ ختم نبوت زمانی کے ساتھ ختم نبوت مرتبی کا بھی اقرار کیا جائے اور مراتب و کمالات کے لحاظ سے بھی آپ کو خاتم النبیین مانا جائے صرف ختم نبوت زمانی کا اقرار کرنا اسے آپ نے عوام کا خیال

بلکہ ان پر نبوت حضور کے فیضان سے عارض ہوئی، اور عارض ہونے کے بعد اس نبوت نے ان کے نفوس قدسیہ کو مستقل طور پر نبی ہونے کا شرف بخشا اور اس میں متصرف حقیقی اللہ رب العزت کی ذات ہی تھی۔ ہاں حضور پر کوئی ایسا وقت نہیں آیا کہ آپ پہلے وجود میں آئے ہوں اور نبوت آپ کو بعد میں ملی ہو لیکن اس سے یہ سمجھ لیا کہ انبیاء کرام فقط عارضی طور پر نبی تھے قطعاً غلط ہے جس کا منشا جہالت کے سوا کچھ نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب وعلمہ اتم واحکم فی کل باب۔

ظاہر کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں :-

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہو گا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں بھر مقام مدح میں و لکن رسول اللہ وخاتم النبیین فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے بلکہ بنائے خامیت اور بات ہے جس سے تاخر زمانی اور سد باب مذکور خود بخود لازم آجاتا ہے اور فضیلت نبوی دوبالا ہو جاتی ہے۔ (تخذیر الناس ص ۵۸)

یہاں اس عبارت کو دیکھئے اور نظر انصاف سے بار بار دیکھئے :-

”تاخر زمانی اور سد باب مذکور خود بخود لازم آجاتا، کیا اس میں صریح طور پر ختم نبوت زمانی کا اقرار نہیں۔ اس تصریح کے بعد اس دعوے کی کچھ گنجائش ہے کہ مولانا مرحوم معاذ اللہ ختم نبوت زمانی کے قائل نہ تھے اور کیا اس عبارت کے ہوتے ہوئے اس کے پیچھے حصہ لے یہاں پر مطلق فضیلت کا انکار نہیں صرف بالذات فضیلت میں کلام ہے۔ در نہ اس تاخر زمانی کا بالعرض فضیلت ہونا اور ختم نبوت مرتبی کے واسطے سے ختم زمانی کی فضیلت لازم آتا تو اپنی جگہ مسلم ہے نہایت افسوس کا مقام ہے کہ اس علی انداز تحریر کو بعض لوگوں نے غلط ترجمے کے ساتھ علمائے عرب کے سامنے اس طرح پیش کیا۔ مع انہ لا فضل فیہ اصلاً عند اہل الفہم۔ اس غلط ترجمے سے یہ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ حضرت مولانا مرحوم یہاں تاخر زمانی کی مطلق فضیلت کا ہی انکار کر رہے ہیں معاذ اللہ ثم معاذ اللہ اس غلط ترجمے کے لیے دیکھئے حسام اکرمین ص ۱۸ اور فتاویٰ افریقہ ص ۱۵ میں اس کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ والتاخیر الزماني ليس من الفضل في شئ۔

۱۵ سد باب مذکور سے مراد دھوٹے مدعیان نبوت کے دعووں کا دروازہ بند کرنا ہے چنانچہ مولانا مرحوم خود فرماتے ہیں کہ ”یہ احتمال کہ یہ دین آخری ہے اس لیے سد باب اتباع مدعیان نبوت کیا ہو کل ٹھوٹے دعوے کر کے خلائق کو گمراہ کریں گے۔ البتہ فی حد ذاتہ قابل لحاظ ہے۔“ (تخذیر الناس ص ۵۸)

سے یہ نتیجہ نکالنا کہ فقط تاخر زمانی کو عوام کا خیال بتانا دراصل تاخر زمانی کا انکار تھا کہ ایسا دعویٰ انصاف و دیانت کا خون نہیں۔ ان لوگوں کے علم و شرافت پر حیرت در حیرت ہوتی ہے جو عبارت مذکورۃ الصدر کا پہلا حصہ تو اپنے الزامات میں نقل کرتے ہیں لیکن ”بلکہ“ کا حوالہ ارتقاء اسر، ارتقاء زمانی کو مع شئی زائد ثابت کرنا ہے اسے یکسر منہم کر جاتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ختم نبوت پر دو طرح سے تقریر فرمائی ہے۔ اولاً یہ کہ ختم نبوت مرتبی کو ختم نبوت ذاتی ہونے کے اعتبار سے آیت خاتم النبیین کا مدلول مطالبی قرار دیا جائے اور ختم نبوت زمانی کو اس کے ساتھ لازم کر کے اسے خاتم النبیین کا مدلول التزامی تسلیم کیا جائے۔ ثانیاً یہ کہ ختم نبوت کو مطلق اور عام رکھا جائے اور ختم نبوت زمانی اور ختم نبوت مرتبی کو (بلکہ ختم نبوت مکانی کو بھی) اس کی مختلف قسمیں قرار دے کر سب قسموں کا ختم آیت خاتم النبیین کا مدلول مطالبی قرار دیا جائے۔

اس دوسری تقریر کو ہی مولانا نے اپنا مختار قرار دیا ہے۔ تاہم دونوں تقریروں میں سے جس تقریر کو بھی پیش نظر رکھیں ختم نبوت زمانی کا اقرار ہر جگہ موجود ہے اور ختم نبوت مرتبی اس کے علاوہ ایک اور فضیلت ہے۔

حضرت مرحوم نے تحذیر اٹاکس حد کی سطر ۱۸ سے مکئی سطر ۱۲ تک حضور کے وصف نبوت سے موصوف بالذات ہونے کو خاتمیت مرتبی قرار دے کر خاتمیت زمانی کو اس کے ساتھ لازم کیا ہے۔ اس تقریر اول کو ہم حضرت مرحوم ہی کے الفاظ میں ادنیٰ اختصار کے ساتھ

لہ ذاتی کے معنی شرح مطالع میں یہ ہیں۔ الخامس ان یکون دائم الثبوت للموضوع ومالا بدوم هو العرضی السادس ان یحصل لموضوع بلا واسطہ وفي مقابلہ العرضی پس ذاتی کا معنی یہی سمجھنا چاہیے کہ آپ پر کوئی ایسا وقت نہیں گزرے گا کہ آپ بالفعل نبی نہ ہوں اور پھر نبوت آپ پر عارض ہوئی ہو قطع نظر اس سے کہ آپ کو اپنی نبوت سے اطلاع کب دی گئی اور کب نہیں۔ آپ جب سے ہیں بالفعل نبی ہیں اور باقی تمام انبیاء کے لیے نبوت آپ کے فیض سے عارض ہوئی ہے۔

بدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

باجملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصف نبوت میں موصوف بالذات اور رسوا آپ کے اور انبیاء موصوف بالعرض اس صورت میں اگر رسول اللہ علیہ وسلم کو اول یا اوسط میں رکھتے تو انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف دین محمدی ہوتا تو اعلیٰ کا ادنیٰ سے منسوخ ہونا لازم آتا اور انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف نہ ہوتا تو یہ بات ضرور ہے کہ انبیاء متاخرین پر وحی آتی اور افاضہ علوم کیا جاتا اور نہ نبوت کے پھر کیا معنی ہوا اس صورت میں اگر وہی علوم محمدی ہوتے تو بعد وعدہ حکم انالہ لمخلفون۔ ان کی کیا ضرورت تھی اور اگر علوم انبیاء متاخرین علوم محمدی کے علاوہ ہوتے اس تو کتاب کا بتبیاناً لکل شیء ہونا غلط ہو جاتا۔ ایسے ہی ختم نبوت بمعنی معروض کو تاخر زمانی لازم ہے۔

ماحصل تقریر اول برمعنی خاتم النبیین

آیت خاتم النبیین سے ختم نبوت مرتبی اور ختم نبوت زمانی دونوں ثابت ہیں۔ امر اول دلالت مطابقی سے اور امر ثانی دلالت التزامی سے صرف ختم نبوت زمانی مراد لینے کی آپ نے مخالفت کی ہے۔ اس سے اگر کوئی شخص یہ نتیجہ نکالے کہ آپ ختم نبوت زمانی کے قائل نہیں تو اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ وہ عاقبت کی روسیاہی سے ڈرے۔

اس کے بعد مولانا نے حضور کی خاتمیت پر دوسری تقریر فرمائی ہے۔
اگر بطور اطلاق یا معلوم مجاز اس خاتمیت کو زمانے اور مرتبے سے عام رکھا جائے
تو پھر دونوں طرح کا ختم مراد ہوگا۔ (تحدیر ص ۵)

پھر حضرت مولانا نے مکان و زمان اور مرتبہ کو ”مفہوم خاتمیت“ کی تین انواع قرار دے کر یہ لحاظ سے حضور کو خاتم النبیین مانا ہے۔ اس طرح سے خاتمیت زمانی، خاتمیت مکانی اور خاتمیت رقی تینوں دلالت مطابقی کے ساتھ ثابت ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

① — اگر خاتم کو مطلق رکھیے تو پھر خاتمیت مرتبی، خاتمیت زمانی اور خاتمیت مکانی تینوں ثابت ہو جائیں گی۔ (جوابات محذورات ص ۴۷)

② — وہ تقریر لکھی ہے جس سے خاتمیت زمانی، خاتمیت مکانی اور خاتمیت مرتبی، تینوں بدالالت مطالبی ثابت ہو جائیں۔ اور اسی تقریر کو اپنا مختار قرار دیا ہے۔

(جوابات محذورات ص ۵۵)

③ — معنی مختار اتھو تو مثبت خاتمیت زمانی ہیں۔ (جوابات محذورات ص ۶۸)

④ — تحذیر کو مؤخر سے دیکھا ہوتا تو اس میں خود موجود ہے کہ لفظ خاتم تینوں معنوں پر بدالالت مطالبی دلالت کرتا ہے۔ اور اسی کو اپنا مختار قرار دیا ہے۔

(جوابات محذورات ص ۸۳)

تحذیر الناس میں ارشاد فرماتے ہیں :-

سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمیت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لازم

خاتمیت زمانی بدالالت التزامی ضرور ثابت ہے اور تصریحات نبویہ مثل انت حتی

بمنزلۃ ہارون من موسیٰ الا انه لا بنی بعدی او کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام

بظاہر ظہر مذکور اسی لفظ خاتم التین سے ماخوذ ہے، اس باب میں کافی کیونکہ یہ مضمون

درجہ تواتر کو پہنچ گیا ہے پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا گو الفاظ مذکور بند متواتر منقول

نہ ہوں مگر عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یہاں بھی ایسا ہی ہوگا جیسا تواتر اعداد

رکعات فرائض و غیرہ باوجودیکہ الفاظ حدیث شریعہ تعداد رکعات متواتر نہیں۔

جیسا کہ ان کا منکر کافر ہوگا ایسا ہی اس کا منکر بھی کافر ہوگا اب دیکھیے کہ اس حدیث

میں عطف میں کھینچتین اور مستدرک اور استثناء مذکور بھی بغایت درجہ چسپاں نظر آتا ہے

اور خاتمیت بھی بوجہ اس ثابت ہوتی ہے اور خاتمیت زمانی بھی ہاتھ سے نہیں جاتی بلکہ

اور پھر محذور ثامن کے جواب میں لکھتے ہیں:

آپ ہی فرمائیں تاخر زمانی اور خاتمیت عصر نبوت کو میں نے کب باطل کیا اور کہاں باطل کیا مولانا میں نے تو ”خاتم کے وہی معنی رکھے جو اہل لغت سے منقول ہیں۔“

ماہصل بہرہ و تقریر بر معنی خاتم النبیین

اول تقریر یہ تھی کہ ”خاتمیت زمانی“ مدلول التزای، ”خاتم النبیین“ ہوگا اور دوسری

تقریر یہ ”مدلول مطالبی“ میں خاتمیت زمانی مع شئ دائم ثابت ہوگی۔“

جیسے آفتاب پر سلسلہ فیض نور ختم ہے ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فیض نبوت

ختم ہو جاتا ہے اس بات کے سمجھنے کے لیے کافی تھا کہ خاتم بمعنی آخر و متاخر ہے۔“

یہ ضرور ہے کہ وہ خاتم زمانی بھی ہو کیونکہ اوپر کے حاکم تک نبوت سب بحکم نجات

کے بعد آتی ہے اور اس لیے اس کا حکم اخیر حکم ہوتا ہے۔“

ان تصریحات کی موجودگی میں حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کو ختم نبوت زمانی کا منکر قرار

دینا کسی صاحب فہم و دیانت کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ سو اس کے کہ جو انگریز کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ملت کو ٹکڑے ٹکڑے کر رہا ہو۔

مقام غور

مرزائی حضرات کے مغالطے کی پوری حقیقت آپ کے سامنے بے نقاب ہو چکی لیکن اس میں

ایک یہ بات بھی قابل غور ہے کہ یہ حضرات اپنے دعوے کے مطابق حضرت مرحوم کی کوئی عبارت مغالطے

کے طور پر بھی پیش نہیں کر سکے۔ مرزائی حضرات کا دعویٰ تو یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف

غیر شرعی نبوت باقی ہے کوئی مستقل شریعت والا نبی ہرگز پیدا نہیں ہو سکتا خواہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

لہ جوابات محمد ولادت ۱۳۷۲ھ مکتوبات مولانا محمد قاسم ۶۹ ص ۹۵ ایضاً ۹۵ ص مباحثہ شایعہ پتھر ۲۵

وسلم سے مرتبے میں کم ہی کیوں نہ ہو لیکن ان حضرات نے حضرت مولانا محمد قاسمؒ کی ختم نبوت مرتبی کی جو عبارات ختم نبوت زمانی کے مغالطے میں پیش کی ہیں، اگر نہیں واقعی ختم نبوت زمانی کے متعلق بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس سے نبیوں کی آمد بھی ممکن ٹھہرتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبے کے تو نہ ہوں لیکن اپنی مستقل شریعت رکھتے ہوں، حالانکہ اس کے مرزائی حضرات خود بھی قائل نہیں۔ اس موقع پر تو انہیں بھی یہی کہنا پڑے گا کہ یہ عبارات محض ختم نبوت مرتبی کے باب میں ہیں ختم نبوت زمانی کے متعلق ہرگز نہیں۔ یہ اسلامی عقیدہ ختم نبوت کی شان اٹھانے کے لئے ہاتھ پاؤں مارنے کے باوجود بھی ان لوگوں کو حضرت مرحوم کی ایک عبارت اپنے دعوئے کے موافق نہیں مل سکی۔ اور مغالطے کے طور پر بھی وہ ایک ایسی عبارت پیش نہیں کر سکے جہاں دعویٰ اور دلیل میں مطابقت ہو واللہ الحمد ظاہراً و باطناً۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۶۶ھ) کے والد شاہ عبدالرحیم اور ننگ زیب، عالمگیر کے ساتھ قادی عالمگیری کی تالیف میں شریک رہے۔ آپ برصغیر پاک و ہند کے تمام علماء حق کے سرتاج ہیں آپ کا گھرانہ بیت علم الخفیہ (اخفاء کے علم کا گھر) کے نام سے معروف تھا۔ یہ گھرانہ علم کا ایک ایسا شہر تھا جہاں کسی کا سلام کی شاہراہ سے جھٹک جانا ناممکن تھا۔ اسلام میں ان کے نام پر نہ کوئی دوسرا راہ پاسکتا ہے نہ کسی تحریف کو کوئی راہ مل سکتی ہے۔ قادیانیوں کا ان کو اپنی حمایت میں کھڑا کرنا ان کی سخت حماقت ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو آج برصغیر پاک و ہند میں عقیدہ ختم نبوت بس یہی ہوتا کہ آپ کے بعد صرف نئی شریعت کا دروازہ بند ہے نہ کہ مطلق نبوت کا۔ تابع شریعت محمدیؐ کوئی بنی نہیں آسکتے ہیں۔

استغفر اللہ العظیم

حضرت امام شاہ ولی اللہ صاحب دہلویؒ کا عقیدہ ختم نبوت

① فالنبوة انقضت جوفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ پس نبوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ختم ہو چکی ہے۔
حضرت شاہ صاحب کا یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی تشریح میں ہے۔ حضورؐ نے فرمایا:-

ان لهذا الامر بعد اُنبوة ورحمة ثم يكون خلافة ثم ملکا عضوضاً... الخ

ترجمہ بے شک اس دین کی ابتدا نبوت اور رحمت کی صورت میں ہوئی۔ پھر خلافت اور رحمت کا خاتمہ ہوگا اس کے بعد کاٹنے والا بادشاہی نظام چل نکلے گا۔

اس ارشاد نبوت کی تشریح حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ نبوت تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پوری اور ختم ہو گئی اور ایسی خلافت جس میں کہ تواریک اسلام میں نہ چلی ہو حضرت عثمانؓ کی شہادت پر ختم ہو گئی اور اصل خلافت راشدہ حضرت علی المرتضیٰؓ کی شہادت اور حضرت امام حسنؓ کی دست برداری پر ختم ہو گئی اور اس کے بعد ملک عضوض کا دور شروع ہو گیا۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے جس سیاق میں ختم نبوت کا مسئلہ بیان فرمایا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ ہر طرح کی نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے خواہ نئی شریعت والی ہو خواہ پہلی شریعت سے توار رکھنے والی۔

یہاں ہذا الامر سے آپ نے اس امت کا عروج و زوال بیان کیا ہے۔ اس کا پہلا دور نبوت اور رحمت کا ہے دوسرا خلافت کا اور تیسرا بادشاہت کا۔ اب جو ہم جمہوریت کے چوتھے دور سے گزر رہے ہیں اس کا آغاز مغربی اقوام سے ہوا ہے۔ اس لیے اس کا ہمارے ان تین ادوار سے تسلسل نہیں صورت حال جو بھی ہو یہ بات یقینی ہے کہ دور نبوت اس امت کا بس پہلا دور ہی تھا۔ اس کے بعد کوئی اور دور بھی دور نبوت ہوتا تو آپ اس کا یہاں ذکر کرتے۔ انقضا نبوت کے بعد پھر کبھی نبوت نہیں۔

اس ختم نبوت کے بعد اگر کوئی چیز ہے تو وہ خلافت راشدہ ہے پس نبوت اور خلافت کے مابین اگر کسی بروزی یا انعکاسی نبوت کا کوئی ادنیٰ امکان بھی باقی ہوتا تو حضور اُسے یہاں بیان فرماتے۔ کیونکہ مقام ذکر میں عدم ذکر، ذکر عدم کا فائدہ دیتا ہے۔ اور حضرت شاہ صاحب کا اس موقع پر ختم نبوت کا اعلان خود اس بات کی خبر دے رہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہر طرح کی نبوت ختم ہو چکی ہے

② و محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین لا نبی بعدہ و دعوتہ عامۃ لجميع الانس والجن و هو افضل الانبیاء بهذه الخاصة و بخصائص اخری نحو هذه۔

ترجمہ۔ اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہ ہو گا۔ آپ کی دعوت سب انس و جن کو شامل ہے اور آپ اس خصوصیت اور اس صبی دوسری خصوصیات کے لحاظ سے سب سے افضل نبی ہیں۔

③ امام باصطلاح ایشاں محصور منقراض الطاعت، منصوب الخلق است و وحی باطنی در حق امام تجویز سے نمایند پس در حقیقت ختم نبوت را ممکنہ اند گو زبان سخن ختم

لہ تفہیمات الہیہ جلد ۱ ص ۱۴ و نحوہ فی الاعتقاد الصبح ص ۵ والعقیدۃ الحسنہ ص ۵

صلی اللہ علیہ وسلم را خاتم الانبیاء می گفته باشند بلہ
ترجمہ: ان لوگوں کی اصطلاح میں امام زمان معصوم، واجب الطاعت اور
اصلاح خلق کے لیے مامور ہوتا ہے اور اس کے حق میں یہ لوگ وحی باطنی
جائزہ قرار دیتے ہیں۔ پس یہ لوگ حقیقتہً ختم نبوت کے منکر ہیں خواہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء ہی کیوں نہ کہتے ہوں۔

نوٹ: اس عبارت سے واضح ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی شخص کو
معصوم واجب الطاعت اور اصلاح خلق کے لیے مامور مان لینا ہی ختم نبوت کا انکار ہے۔
یعنی ختم نبوت کے انکار کے لیے ضروری نہیں کہ کسی کو صاحب شریعت جدیدہ ہی مانا جائے۔
اگر کسی کو پہلی شریعت کا تابع مان کر بھی معصوم اور مامور من اللہ مان لیا جائے تب بھی ختم نبوت
کا عقیدہ باطل ہو جاتا ہے۔ خواہ ہزار مرتبہ زبان سے حضور کو خاتم الانبیاء کہے۔

علاوہ ازیں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ تشریعی اور غیر تشریعی نبی کی تقسیم ان معنوں میں کہ کوئی
نبی صاحب شریعت ہوتا ہے اور کوئی غیر صاحب شریعت نہ بنیں خواہ اس کی شریعت وہی ہو جو
اس سے پہلے کی تھی۔ اور خواہ وہ شریعت جدیدہ لائے۔ بہر حال کوئی نبی ایسا نہیں ہو جس کے پاس
کوئی شریعت ہی موجود نہ ہو اور وہ غیر صاحب شریعت ہو۔ معاذ اللہ یہ بات تو مسلم ہے کہ وحی ہر نبی
پر آتی ہے اور اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ملتا ہے۔ خواہ یہ حکم ہو کہ وہ شریعت سابقہ کی ہی تعلیم
دے اور خواہ اسے احکام جدیدہ دیئے جائیں۔ اس حکم وحی کو ہی شریعت تسلیم کیا جاتا ہے۔ صاحب شریعت
سابقہ نبی کو جب ایسا حکم وحی موصول ہو تو پھر پہلی شریعت اس کی شریعت ہو جاتی ہے۔ اور وہ خود

امام مرزا غلام احمد نے خود اسے تسلیم کیا ہے ”ماںوا اس کے یہ بھی تو سمجھ کہ شریعت کیا چیز ہے۔ جس
نے اپنی وحی کے ذریعہ چند امر و نہی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے قانون مقرر کیا۔ وہی صاحب
شریعت ہو گیا پس اس تعریف کی وجہ سے بھی ہمارے مخالف لازم ہیں۔ کیونکہ میری وحی میں امر بھی
سے اور نہی بھی“ (دارالعباد ص ۷۱)

قوتِ حاکمہ اور معیار بن جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:۔ پتہ المائدہ ۴۴
 اِنَّا نَزَّلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ۔
 ترجمہ: ہم نے تورات نازل فرمائی جس میں ہدایت تھی اور نور تھا بعد کے انبیاء
 اس کے ساتھ حکم کیا کرتے تھے۔

جب تک یہ نہ مانا جائے کہ ہر نبی صاحبِ شریعت ہوتا ہے، خواہ صاحبِ شریعت سابقہ
 ہو اور خواہ صاحبِ شریعت جدیدہ ہو۔ اس وقت تک یہ اصول بھی ناقابلِ تسلیم ہے کہ ہر نبی
 مطاع ہوتا ہے۔ حالانکہ ارشادِ خداوندی ہے:۔

وَمَا ارْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا لِيُطَاعَ بِاِذْنِ اللّٰهِ۔ پتہ النساء ۶۴
 پس ضروری ہوا کہ ہر نبی اور رسول کی کچھ تعلیم ہو جس میں اس کی اطاعت کی جائے۔ ورنہ
 اس کے مطاع ہونے کے کیا معنی۔ اگر وہ تعلیم اس سے پہلے نبی کی تھی، تو چونکہ یہ خود بھی مطاع
 ہے۔ اس لیے وہ تعلیم اب اسی کی شہاد ہوگی اور اس پر اس کا حکم نافذ ہوگا۔ اور اگر وہ تعلیم جدیدہ
 لے کر آئے تو پھر بھی مطاع وہ خود ہی ہوگا۔

بہر حال ہر پیغمبر کے لیے مطاع ہونا ضروری ہے اور ہر مطاع کے لیے صاحبِ تعلیم
 ہونا ضروری ہے۔ اور نبی کی ہر تعلیم اس کی شریعت کہلاتی ہے۔ پس ہر پیغمبر صاحبِ شریعت ہوتا ہے
 رب العزت کا ارشاد ہے:۔

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا۔ پتہ المائدہ ۴۸
 ترجمہ: اور تم میں سے ہر ایک کے لیے ہم نے خاص شریعت اور خاص طریقت تجویز کی۔
 شرعہ اور شریعت کا ایک ہی معنی ہے۔ علامہ ابوالسعود لکھتے ہیں:۔

والشرعة والشریعة ہی الطريقة الی الماع شبه بها الذین لکونہ موصلاً
 الی ما هو سبب للحیاة الابدية کما ان الماع سبب للحیاة الفانیة۔ لہ

ترجمہ: شریعت اور شریعت اصل میں پانی کے گھاٹ کہتے ہیں، دین کو اس سے
اس لیے تشبیہ دی کہ یہ اسی طرح حیاتِ ابدی کا سبب ہے جس طرح پانی
اس حیاتِ ابدی کا سبب ہے۔

اس اہمیت سے ثابت ہوا کہ ہر رسول کی مستقل شریعت ہوتی ہے خواہ شریعت سابقہ
ہو، خواہ شریعت جدیدہ۔

قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يدل على انه يجب ان يكون
كل رسول مستقلاً بشرعية خاصة له

پس واضح ہوا کہ نبی اور صاحبِ شریعت ہم معنی الفاظ ہیں چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

ختم به النبيون اى لا يوجد من يامر الله سبحانه بالتشريع على
الناس به

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبیوں کا سلسلہ ختم کیا گیا یعنی کوئی شخص ایسا
نہ پایا جائے گا جسے اللہ تعالیٰ نے کسی شریعت کا حکم دے کر لوگوں پر مامور کرے۔
جسے اللہ تعالیٰ کسی شریعت کا حکم دے کر لوگوں پر مامور کرے اسے ہی نبی کہتے ہیں۔
چنانچہ حضرت شاہ صاحب آکے جا کر ایک اور مقام پر اس سارے جملے کی بجائے صرف لفظ
نبی استعمال فرماتے۔

۱۔ تفسیر کبیر امام رازی جلد ۳ ص ۱۴۱ ۲۔ تہنیمات جلد ۲ ص ۴۷

۳۔ خواہ وہ شریعت سابقہ ہو یا خواہ شریعت جدیدہ پس اگر کوئی نادان تشریح سے مراد تشریح جدیدہ
لے کر یہ معنی کرے کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک صرف صاحبِ شریعت جدیدہ نبی پیدا نہیں ہو
سکتا، اور صاحبِ شریعت سابقہ پیدا ہو سکتا ہے تو یہ ایک اس کی اپنی بات ہوگی۔ ۱۔ سے شاہ صاحب
کے ذمہ لگانا ایک بہتان اور اقرار ہے۔

وصارخاتم هذه الدورة فلذلك لا يمكن يوجد بعده بنى صلوات الله
وسلامه عليه

ترجمہ: اور آپ اس سلسلہ انبیاء کے خاتم ہو گئے پس یہ ممکن ہی نہیں کہ آپ کے
بعد کوئی بنی پایا جاسکے۔

یہاں حضرت شاہ صاحب نے آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک
انبیاء کرام کے مختلف دور خاتم کئے ہیں اور جن انبیاء کو ان مختلف ادوار میں شامل کیا ہے۔ ان
میں تشرعی اور تشرعی یعنی شریعت جدیدہ اور شریعت سابقہ والے سب پیغمبر شامل ہیں اس
تفہیم کو شاہ صاحب آخری دور کے آخری پیغمبر حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پر اس
عبارت میں ختم کرتے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر قسم کے نبیوں کے
جمع ادوار نبوت کے خاتم ہیں۔

علامہ ازیں دیکھتے حضرت شاہ صاحب نے جس بات کو تفہیمات کی گزشتہ عبارت
میں ”من بامرہ اللہ بالتشیع“ کے الفاظ میں بیان کیا تھا۔ اس کو یہاں فقط لفظ نبی سے بیان
فرما رہے ہیں۔ اس بات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے ہاں ”صاحب تشریع“ شروع اللہ
نبی کے الفاظ سب ہم معنی ہیں اور شاہ صاحب کے نزدیک ہر نبی تشرعی ہے۔ خواہ اس کی شریعت
وہی ہو جو اس سے پہلے موجود تھی۔

غور کیجئے کہ حضرت شاہ صاحب نے کس لطیف انداز میں ”نبی“ اور صاحب شریعت کو ہم معنی
قرار دیا ہے اور کس واضح انداز میں تشریع کی کہ حضور کے بعد کس نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔ خواہ وہ
صاحب شریعت سابقہ ہو اور خواہ صاحب شریعت جدیدہ۔ ہاں آپ نے یہ ضرور فرمایا کہ آپ
کے بعد ولایت کا دروازہ کھلا ہے کیونکہ آپ باب نبوت کے خاتم ہیں اور باب ولایت کے
فاتح ہیں۔

⑤ حضرت پیغامبرؐ افضل العالمین و الفاضلین و «ختم النبوت» و فاتح الولايت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدائش دند و آنحضرت کیے اذ اشراط قیامت اند و آنحضرت باقیامت مثل سبابہ و وسطی باہم پیوستہ اند بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر فاتح و خاتم کہ بہت در باب ولایت است بلہ ترجمہ: ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم افضل العالمین کہ نبوت کو ختم کرنے والے ہیں اور افضل الفاضلین کہ ولایت کا دروازہ کھولتے ہیں پیدا ہوئے آپ علامات قیامت میں سے ہیں۔ اور حضور قیامت کے ساتھ پہلی دو انگلیوں کی طرح متصل ہیں (یعنی آپ کے بعد کسی اور نبی کا دور نہیں بلکہ دور قیامت ہے) آپ کے بعد جو فاتح اور خاتم بھی ہو گا ولایت کے باب میں ہو گا۔ (یعنی باب نبوت مطلقاً بند ہے خواہ شریعت سابقہ کے ساتھ ہو اور خواہ شریعت جدیدہ کے ساتھ)۔

⑥ واعلم ان الدجالۃ دون الدجال الحکب کثیرہ و یجمعہم امر واحد وهو انہم یدعون اسم اللہ و یدعون انہم یدعون الناس فخرجہم من یدعی النبوة۔

ترجمہ: اور جان لو کہ دجال اکبر کے سوا اور بھی بہت سے دجال ہیں جن سب میں ایک امر مشترک ہے۔ وہ یہ کہ وہ خدا کا نام لیتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم مخلوق کو اللہ کی طرف دیتے ہیں۔ پس انہی دجالوں میں سے جو حضورؐ کے بعد نبوت کا دعویٰ کریں۔

④ حضرت شاہ صاحب اس ضمن میں کہ قطعیات میں تاویل کرنے والا زندقہ ہے۔ ایک مثال یہ دیتے ہیں:-

اد قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوة ولكن معنى هذا
ا کلام انه لا يجوز ان یسمى بعده احد بالنبی واما معنى النبوت
وهو کون الانسان مبعوثاً من الله تعالى الحـ الخلق مفترض
الطاعة معصوماً من الذنوب ومن البقاء على الخطا و فیما یرى
فهو موجود فی الاممة بعد ذلك هو الزندیق قد ائفق جماعه
المتأخرین من الخنفیة والشافعیة على قتل من یمجرى هذه المجرى^ط
ترجمہ: یادہ شخص جو یہ کہے کہ نبی کریم صلی اللہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں لیکن اس کا مطلب
صرف یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کو نبی کا نام نہیں دیا جائے گا یہ نہیں ہے کہ
خدا کا کوئی مفترض الطاعت اور معصوم فرستادہ نہیں آئے گا تو یہ شخص
بلاشبہ زندیق ہے اور ایسے شخص کے بارے میں جمہور متأخرین حنفیہ اور
شافعیہ کا متفقہ فیصلہ ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے۔

ناظرین کرام! مقام غور ہے کہ جس مقدس ہستی کا عقیدہ ختم نبوت اتنا مضبوط اور واضح
ہو کہ غیر تشریعی یا ظنی بروز نبی تو درکنار ”بغیر نبی“ کا نام لینے کے کسی کو معصوم اور مفترض الطاعة
سمجھ لینا بھی ”عقیدہ ختم نبوت“ کا انکار ہو اسے آیت خاتم النبیین کا محرف قرار دے کر اس بات
کا قائل ظاہر کرنا کہ اس کے نزدیک غیر تشریعی نبی آ سکتا ہے۔ اگر عدل والصفات کا خون کرنا اور
عاقبت کی رسوائی اور بد بختی مول لینا نہیں تو اور کیا ہے۔ اعاذنا الله من التحریفات فی
ضروريات الدین۔

شاہ صاحب تو قرآن پاک کے فارسی ترجمے میں آیہ خاتم النبیین کا ترجمہ ہی اس عبارت
میں لکھتے ہیں۔

مہر پیغمبران است یعنی از وے هیچ پیغمبر نہ باشد۔

حضرت شاہ صاحبؒ کے بیٹے کی شہادت

حضرت شاہ ولی اللہؒ کے صاحبزادے حضرت شاہ رفیع الدین محدث، دہلوی حرس القیامت نامہ میں لکھتے ہیں:-

کمالات میں سب سے بہتر کمال جو نبوت اور رسالت ہے وہ دنیا سے منقطع ہوا اور آپ کی وفات حسرت آیات کی وجہ سے آسمانی وحی اور خبر کا سلسلہ دنیا سے موقوف ہوا بلکہ

یہ سلسلہ کب موقوف ہوا؟ آپ کی وفات پر۔ اس عبارت میں ختم نبوت کو نبوت اور رسالت کے ختم سے نہیں انقطاع نبوت سے تعبیر فرمایا ہے اور اس کے ساتھ اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ ختم نبوت سے صرف آسمانی احکام ملنے بند نہیں ہوئے آسمانی خبروں کا ملنا بھی اب موقوف ہو چکا ہے ختم نبوت کا مفہوم یہ ہے کہ اب نہ آسمان سے کوئی نئے احکام آئیں گے اور نہ کسی کو قطعی صورت میں آسمان سے خبریں ملیں گی۔ وحی احکام اور وحی اخبار دونوں سلسلے آپ پر بند ہوئے ہیں۔

غور فرمائیے حضرت شاہ ولی اللہ محدث، دہلوی سلمے ہاں اگر ختم نبوت کے بعد وحی اخبار نبوت غیر تشریعی، جاری ہوتی تو آپ کے بیٹے کیا کھل کر یہ بات کہہ سکتے تھے کہ ختم نبوت کے بعد اب اخبار الہیہ بھی کسی پر قطعی صورت میں نہیں اُترتیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ کے پوتے کی شہادت

اب آئیے حضرت شاہ صاحبؒ کے پوتے شاہ اسماعیل شہیدؒ کی بھی شہادت سنیں کہ اس خاندانہ علمی میں عقیدہ ختم نبوت اپنے کس مفہوم میں سمجھا اور سمجھایا جاتا رہا ہے۔

محدث وہ لوگ ہوتے ہیں جن سے خدا ہم کلام ہوتا ہو مگر وہ نبی نہیں ہوتے حضرت عمرؓ اس

امت کے محدث تھے پہلے اور اور میں محدث، ایک طرح کے رسول سمجھے جاتے تھے اور یہ رسالت کا ایک مختلف پیرایہ تھا قرآن کریم کی اس آیت میں اسی طرح کے رسولوں کا بیان ہے :

اذ ارسلنا الیہم راسخین فکذبوہما فنعززا بآلائہ فقالوا انا الیہم
موسلون۔ (پٹ ٹین، ص ۲ آیت ۱۴)

حضرت ابن عباسؓ سے اس آیت کی ایک قرأت اس طرح بھی منقول ہے :-

وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث۔ (پٹ، ص ۵۲)

ترجمہ اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی رسول، نبی اور محدث، ایسا نہیں بھیجا کہ.....

غریب کچھ محدث میں اگر کسی پیرایہ کی رسالت پر سکتی ہے تو وہ اخبار غیبیہ اور مکالمہ الہیہ کے

سوا اور کس قسم کی ہرگی؟ وحی احکام تو ہونے سے ہی۔ آپ محدثیت کو وحی غیر تشریفی کہہ لیں

تاہم سوال یہ ہے کہ کیا اس امت میں محدثیت کے پیرایہ کی رسالت باقی ہے یا یہ سلسلہ بھی نبوت و رسالت کے ساتھ حضورؐ کی ذات گرامی پر ختم ہو چکا ہے۔

حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ لکھتے ہیں :-

فالتفاوت بین الانبیاء والمحدثین کالتفاوت بین الرسل وغیرہم من

الانبیاء و بین اولی العزم وغیرہم من الرسل و بین خاتم الانبیاء وغیر

من اولی العزم ولذلك قد ینسب للرسالة الخ المحدثین ایضا كما قرأ

ابن عباس وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث۔

ترجمہ انبیاء اور محدثین میں اس طرح کا فرق ہے جس طرح کا فرق رسولوں اور نبیوں

میں ہے یا عیساؑ اور اولو العزم رسولوں اور دوسرے رسولوں میں ہے یا جیسے آنحضرتؐ

صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے اولو العزم رسولوں میں ہے۔ اور اسی لیے کبھی

رسالت محدثین کی طرف بھی نسبت کی جاتی ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی قرأت

میں رسول اور نبی کے ساتھ ولا محدث کے الفاظ بھی ہیں۔

اس عبارت کا آخری حصہ ولذلك قد ينسب الرسالة الى المحدثين ايضاً اسے قاریانی مبلغ اپنے حق میں پیش کرتے ہیں اور وہ نہیں جانتے کہ جبریات شاہ صاحب نے کہی ہے وہ پہلے لوگوں کے بارے میں ہے۔ اس امت میں کوئی محدث رسول نہیں کہہ سکتا۔ اب اگر کسی غیبی خبریں پانے والے کو رسول کہہ دیا تو یہ امت کے عقیدہ ختم نبوت سے ایک کھلا تعارض ہوگا اور یہی صحت میں ہو سکتا ہے کہ آیت خاتم النبیین ہر نبوت کا دروازہ بند کرتی ہو۔ خواہ وحی احکام میرا دی احکام غیبیہ اور مکالمہ الہیہ۔ حتی یہ ہے کہ ہر طرح کی نبوت و رسالت آپ پر ختم ہو چکی ہے شاہ اسماعیل شہیدؒ اور والدی عبارت کے صرف نو سطر بعد یہ وضاحت کرتے ہیں۔

ولما ختمت النبوة بخاتم الانبياء لم يغير نسبة الرسالة الى احد من المحدثين
بعده صلى الله عليه وسلم لثلاث عارض هذا القول كونه خاتماً لثلاث عارضاً
في بادى الرأي ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم عن المحدثية لقوله
لو كان بعدى نبياً لكان عمنى

ترجمہ۔ جب حضور خاتم الانبیاء پر نبوت ختم ہو چکی تو اب کسی محدث کی طرف رسالت کا منسوب کرنا جائز نہ ٹھہرے گا۔ تاکہ اس طرح کرنے اور حضور کو خاتم النبیین کہنے میں غلطی نہ ہو۔ کوئی تعارض واقع نہ ہو۔ اور اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امت کے محدث سے ان الفاظ سے نبوت کی نفی کی کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمنی ہوتے۔

اس سے معلوم ہوا کہ محدثیت پر اب نبوت اور رسالت کا لفظ بولا نہیں جاسکتا۔ نبوت اور رسالت محدثیت کے معنی میں بھی لی جائے تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے خاندانہ علمی میں ختم نبوت کا عقیدہ ہمیشہ اسی معنی میں

سمجھا اور سمجھایا گیا ہے کہ حضور خاتم النبیین پر غیر تشریفی نبوت گواہ محدثیت کے پیرایہ میں ہو جس میں صرف اخبار غیبیہ کھلتی ہیں اور محدث، مکالمہ الہیہ سے سرفراز ہوتا ہے (یہ سلسلہ بھی بند ہے۔ اب آپ کے بعد آپ کی امت میں نہ کوئی تشریفی نبی پیدا ہو گا نہ غیر تشریفی۔ نبوت ہر پیرایہ میں آپ پر ختم ہو چکی ہے۔

اس پس منظر کے ساتھ جب یہ بات آپ کے علم میں آئے کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے لا بنی بعدی کے معنی لامشروع بعدی کیے ہیں تو اس سے ہر انصاف پسند بھی سمجھے گا کہ آپ کے بعد کوئی ایسا شخص مبعوث نہ ہو گا جس کی کوئی قانونی حیثیت ہو اور شریعت کی رو سے اسے ماننا ضروری ہو یہاں تک کہ اسے نہ ماننے والا جہنمی سمجھا جائے۔

حضرت ملا علی قاریؒ کا عقیدہ

دعوی النبوۃ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کفر بالاجماع ہے
ترجمہ: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا اجماع کے
ساتھ کفر ہے۔

① ظاہر ہے کہ یہ اجماع مسیلہ کذاب کے بارے میں حضرت صدیق اکبرؓ کے
عہد خلافت میں منعقد ہوا تھا۔ حالانکہ مسیلہ کذاب نے مستقل نبوت کا
دعویٰ نہیں کیا تھا۔ نمازیں بھی پڑھتا تھا اور اپنی اذان میں حضورؐ کی نبوت
کا برابر اعلان بھی کرتا تھا۔

پس ثابت ہو گا کہ جس دعویٰ نبوت کو ملا علی قاریؒ کفر قرار دے رہے ہیں۔ اس سے
مراد غیر تشریفی نبوت کا دعویٰ ہے کہ اجماع اسی بات پر ہوا تھا۔

② ملا علی قاریؒ کی اس عبارت کا سیاق یہی ہے کہ حضرت ابراہیم بن ادھمؒ کو ایک دفعہ کہتے
اور بصروہ میں بیک وقت دیکھا گیا۔ اس پر ابن مقاتل نے کہا کہ جو اس کے جائز ہونے کا یقین
کرے وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ یہ معجزات میں سے ہے کرامات میں سے نہیں۔ اس کے
بارے میں ملا علی قاریؒ فضول عموامی اور فضول استروشی سے نقل کرتے ہیں کہ کرامات میں ہے
معجزات سے نہیں کہ معجزے میں دوسرے کے مقابلے میں غلبہ پانے کا دعویٰ ہوتا ہے۔ جو
یہاں نہیں پس یہ کفر نہ ہو گا۔ اس کے بعد ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

واقول المتحدی فرع دعوی النبوۃ ودعوی النبوۃ بعد نبینا صلی اللہ
علیہ وسلم کفر بالاجماع۔

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ فرق عادات امور میں دوسرے پر غلبہ کا دعویٰ نبوت

کے دعویٰ کی ایک شاخ ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا ہر دعویٰ اجماع کے ساتھ کفر ہے۔

اب یہ تو ظاہر ہے کہ خرقی عادت امور میں دوسروں پر غلبے کا دعویٰ جس طرح تشریعی نبوت میں ہوتا ہے، اسی طرح غیر تشریعی نبوت میں بھی ہوتا ہے اور اسی دعویٰ نبوت کو ملا علی قاریؒ کفر قرار دے رہے ہیں، پس ثابت ہوا کہ ملا علی قاریؒ کے نزدیک حضورؐ کے بعد ہر دعویٰ نبوت خواہ تشریعی ہو خواہ غیر تشریعی کفر ہے۔

ان واضح تصریحات کی موجودگی میں کسی بد بخت کا یہ افتراء کہ ملا علی قاریؒ غیر تشریعی نبوت کو جاری سمجھتے ہیں کس قدر دیانت اور انصاف کا خون ہے۔ بات اصل میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ختم نبوت دہانی کو دو امور لازم ہیں:-

- ① کوئی نیا نبی پیدا نہ ہو، یعنی آپ کے بعد کسی کو نبوت نہ ملے۔
 - ② پہلے نبیوں سے اگر کوئی آجائے تو وہ آپ کی شریعت کا تابع اور امتی ہو کر رہے۔
- امراقل کے اس منہ میں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد حدیث ”لا نبی بعدی“ کے مخالف نہیں، ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

فالمعنی انه لا یحدث بعده نبی لانہ خاتم النبیین السابقین علیہ
ترجمہ پس معنی یہی ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا کیونکہ آپ پہلے
نبیوں کے آخر یعنی خاتم النبیین ہیں۔
اور امر ثانی کے متعلق حضرت خضرؑ اور حضرت عیسیٰؑ جیسے نبیوں کی آمد کے بارے میں
لکھتے ہیں:-

فلایناتقص قوله تعالیٰ خاتم النبیین اذ المعنی انه لایاتی نبی بعده ینسخ ملته
ولم یکن من امتہ ویقویہ حدیث لو کان مرسوٰی علیہ السلام حیالما وسعه الاتباعیؑ

ترجمہ پس یہ امر اہمیت خاتم النبیین کے معارض نہیں کیونکہ اس امر (یعنی اگر حضرت
خضر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسا کوئی پہلا نبی آجائے گا) کا معنی یہ ہے کہ
خضر کے بعد کسی ایسے پچھلے نبی کی آمد نہیں ہو سکتی جو آپ کی ملت کو منسوخ
کرے اور آپ کی ملت میں سے ہو کر نہ رہے۔

علامہ علی قاریؒ یہاں یہ سمجھا رہے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ یا حضرت علیؓ یا خضرؑ کے
بیٹے حضرت ابراہیم جیسے کسی اور بزرگ کو نبی بناتا تو اسے بھی حضرت عیسیٰؑ اور حضرت خضرؑ کی
کی طرح تا بعد از ختم نبوت سے پہلے نبی بنانا کیونکہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور
اس فرض صورت میں یہ ضروری نہیں کہ ان بزرگوں کے تشخصات بھی وہی ہوں جو اب تھے۔
یعنی حضرت ابراہیم خضرؑ کے بیٹے بھی ہوں اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کے نبی ہوں
بنابر فرض نبوت حضرت ابراہیم کا یہ تشخص لازم نہیں یعنی ان کے فرزند رسول ہونے سے صرف
نفر کر کے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر رب العزت انہیں یا حضرت عمرؓ کو نبی بناتے تو یہ بزرگ یقینی طور پر
حضرت عیسیٰؑ، حضرت خضرؑ اور حضرت الیاسؑ کی طرح خضرؑ سے پہلے کے نبی ہوتے۔ اور خضرؑ کے
بعد تک موجود رہنے کی صورت میں خضرؑ کے تابع شریعت ہو کر رہتے اور اس طرح کا اگر
کوئی پچھلا نبی آجائے تو اس کا انا خاتم النبیین کے خلاف نہیں ہوگا۔ البتہ اس کے لیے یہ ضروری
ہوگا کہ وہ آپ کی شریعت کے ماتحت رہے اور اس کی اپنی شریعت نافذ نہ ہو جیسے ایک
صوبے کا گورنر دوسرے گورنر کے صوبے میں چلا جائے تو وہ گورنر وہاں بھی ہوگا لیکن اس
کی حکومت وہاں نافذ نہ ہوگی۔

حضرت علامہ علی قاریؒ نے اس خیال سے کہ ”لَا یَأْتِیْ نَبِیٌّ بَعْدَہُ“ کے معنی ”پچھلے نبیوں
کی آمد ہی کے لیے جہاں پہلے حضرت عیسیٰؑ، حضرت خضرؑ اور حضرت الیاسؑ علیہ السلام کے نام ذکر
فرما دیئے ہیں اور آخر میں احتیاطاً حضرت موسیٰؑ کا ذکر کر دیا ہے اور وہ بھی فرضی اور تقدیری
طور پر کیونکہ یہ سب حضرت خضرؑ سے پہلے کے نبی ہیں۔ اس مثال سے واضح ہو گیا کہ حضرت مسیح

علیہ السلام کی آمد آیت خاتم النبیین کے مخالف نہیں کیونکہ ختم نبوت کا مطلب یہی ہے کہ آپ کے بعد کوئی بنی پیدا نہیں ہوگا۔

یقین کیجئے کہ علامی قاریؒ کی ایسی تشریحات نزول مسیح کے پیش نظر ہیں جنہیں مرزائی حضرات اپنے خود ساختہ معانی پر محمول کرنے کی ناکام کوشش کر رہے ہیں بعض لوگوں نے اس امر ثانی کو آیت خاتم النبیین کے خلاف سمجھ کر یہ تاویل کر دی کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بنی نہیں ہوں گے۔ اور وہ اس بات کو نہ سمجھے کہ ان کا بنی ہونا اور بات ہے اور ان کی نبوت کا نافذ ہونا اور بات ہے پس اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد نزول بنی تو ہوں لیکن ان کی نبوت نافذ نہ ہو تو یہ مفہوم آیت خاتم النبیین کے مخالف نہیں چنانچہ علامی قاریؒ لکھتے ہیں:-

اقول لامناذاة بین ان یکون نبیاً ویکون متابعا نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم فی بیان احکام شریعتہ و اتقان طریقہ و لوبالوحی الیہ کمایشیر الیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لوکان موسیٰ حیا لما وسعه الا اتباعی ای مع وصف النبوة والرسالة والافعال سلیمہا لا یغید زیادۃ المزیۃ فاللعفی انه لا یحدث بعدہ بنی لانه خاتم النبیین السابقین بل

حضورؐ کا ارشاد گرامی ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی (زمین پر) زندہ ہوتے تو انہیں بھی میری اتباع کے سوا چارہ نہ تھا یعنی وہ نبوت اور رسالت سے محروم ہونے کے باوجود میری اطاعت کرتے کیونکہ نبوت اور رسالت کے بغیر موسیٰ کے مطیع ہونے سے حضورؐ تا بعد از ختم نبوت کے مطاع ہونے میں کسی فضیلت کا اظہار نہیں ہوتا۔ حالانکہ یہ مقام مدح ہے پس واضح ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی پر ان کا بنی ہونا آیت ”خاتم النبیین“ اور حدیث ”لا نبی بعدی“ کے خلاف نہیں کیونکہ ان دونوں کا صحیح مطلب جو امت نے سمجھا ہے یہی ہے کہ آپ کے

بعد کوئی بنی پیدا نہیں ہوگا۔

علامہ قاریؒ تو یہ سمجھا رہے تھے کہ کسی پچھلے بنی کا امتی بنی بن کر آنا عقیدہ ختم نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ لیکن مرزائی حضرات اسے اس تہریف کے ساتھ پیش کر رہے ہیں کہ حضرت ملا علی قاریؒ حضور کے بعد کسی غیر تشریفی بنی کے پیدا ہونے کو عقیدہ ختم نبوت کے خلاف نہیں سمجھتے معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔ یاد رکھیے حضور تاجدار ختم نبوت کے بعد کسی نئے بنی کے پیدا ہونے کو ممکن سمجھنا خواہ غیر تشریفی ہی کیوں نہ ہو کفر، ارتداد اور زندقہ والحا ہے۔ ملا علی قاریؒ ایک دوسرے مقام اہل کذب و تبلیس کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:-

(۴) وقد يكون في هؤلاء من يستحق القتل كما يدعي النبوة بمثل هذه

الحذعبيات او يطلب تغيير شيء من الشريعة وهو ذلك

ترجمہ۔ اور کبھی ان میں وہ لوگ بھی ہوتے ہیں جو واجب القتل ہوں جیسے وہ شخص جو دعویٰ نبوت کرے اس طرح کی لغویات کے ساتھ یا شریعت کی کسی شے کے بدلنے کے ساتھ۔

پیش نظر ہے کہ مطلق لغویات کا ارتکاب ہرگز قتل کی زد میں نہیں آتا، اگرچہ یہ بھی بہت بڑا گناہ ہے لیکن یہاں جو ملا علی قاریؒ نے باوجود عدم تغیر شریعت قتل کا فتوے دیا ہے۔ وہ مطلق ارتکاب لغویات پر نہیں، بلکہ اس کی اصل بنا دعویٰ نبوت ہے۔

پس واضح ہوا کہ حضرت ملا علی قاریؒ کے نزدیک وہ دعویٰ نبوت بھی موجب قتل ہے جس میں شریعت نہ بدلی جائے صرف لغویات ہی ہوں اور وہ بھی موجب قتل ہے جس میں شریعت کے احکام تبدیل کیے جائیں۔ پھر شمالی ترمذی کی شرح میں لکھتے ہیں:-

انه ختمهم اى جاء اخرهم فلا نبى بعده اى لا يتنبأ احد بعده فلا

فى نزول عيسى عليه السلام متابعا لشرعيته مستمدا من القرآن والسنة

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلسلہ انبیاء کو ختم کیا اور سب سے آخر میں تشریف لائے پس آپ کے بعد اور بنی نہیں آئے گا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی پس یہ حدیث حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے منافی نہیں جو آپ کی شریعت کے تابع ہو کر اور قرآن و سنت سے مستفید ہونے کی صورت میں نزول فرمائیں گے۔

اس عبارت سے واضح ہوا کہ حضرت ملا علی قاریؒ جب یہ کہتے ہیں کہ تابع شریعت ہو کر کسی نبی کا آنا آیت خاتم النبیین اور حدیث لا نبی بعدی کے ہرگز خلاف نہیں۔ اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ کسی پہلے نبی کا آنا جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عام نہی میں تشریف لانے سے پہلے کی نبوت ملی ہوئی ہے۔ اسلامی عقیدہ ختم نبوت کے ہرگز خلاف نہیں کیونکہ اسلامی عقیدہ ختم نبوت یہ ہے کہ حضورؐ کے بعد کسی کو نبوت دی نہیں جائے گی جیسے کہ لایتنساء احد بعدہ کے الفاظ اس پر ناظر ہیں۔

پس اگر تابع شریعت محمدیہ ہو کر کسی نئے نبی کے پیدا ہونے کو ملا علی قاریؒ جواز سمجھتے تو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو حدیث لا نبی بعدی کے ساتھ اس طرح تطبیق نہ دیتے پھر اسی شرح شامل میں ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:-

واضافۃ الی النبوة لانہ ختم بہ بیت النبوة حتی لا یدخل بعدہ احد۔

پھر شرح شفاء میں ملا علی قاریؒ ارشاد فرماتے ہیں:-

④ وانه خاتم النبیین لا یجده و یحکم بشریۃ ویصلی الی قبلتہ ویكون

من جملۃ امتہ۔ یعنی حضور خاتم النبیین ہیں۔ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہو گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی پس یہ حضرت عیسیٰ کی آمد کے مخالف نہیں کیونکہ آپ کو نبوت حضورؐ سے پہلے

ٹی ہوئی ہے اور وہ آپ کے بعد نازل ہوں گے۔ آپ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے۔ آپ کے قبل کی طرف رخ کر کے نماز پڑھیں گے اور آپ کی امت میں شمار ہوں گے بلکہ اور آخر میں کہتے ہیں:-

امت کا اجماع ہے کہ اس کلام کو ظاہر پر محمول کیا جائے اور یقین رکھا جائے کہ بغیر کسی تاویل اور تخصیص کے اس کا ظاہر مفہوم ہی شریعت کا مقصود ہے اور جو فرقے اس کے منکر ہیں ان کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے۔

⑥ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی شرح میں کہ (ختم ربی النبیین) مجھ پر نبیوں کا سلسلہ ختم کر دیا گیا، حضرت علامہ قاری ارشاد فرماتے ہیں:-

(ختم ربی النبیین) ای وجودہم فلا یحدث بعدی نبی ولا یشکل بفرولہ علی علیہ السلام وترویج دین نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علی اقم النظام وکنی بہ شہیداً وشنفاً۔

⑧ قال السیوطی ای الوحی منقطع بموتی ولا یبقی ما یعلم منہ ما سیکون الا الرؤیا۔

یعنی حدیث کا مطلب بقول سیوطی یہ ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ میری وفات پر وحی منقطع ہو جائے گی اور آئندہ واقعات کے جاننا جانے کی صورت ماسوائے روئے صالحہ کے اور کوئی باقی نہ رہے گی۔

معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور روئے صالحہ کے باہر ظنی بروزنی انکاسی یا غیر شرعی کسی قسم کی کوئی نبوت اور نبوت کی طرح کا کوئی منصب باقی نہیں۔ اگر ہوتا تو یہاں مذکور ہوتا کیونکہ یہ اس کا موقع بیان تھا۔

حضرت مجدد الفِ ثانیؒ کا عقیدہ ختمِ نبوت

امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ سرہندیؒ کا عقیدہ ختم نبوت

حضرت امام ربانیؒ اپنے مکتوبات میں یہ تحقیق بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے کاملین کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمالات سے حصہ ملتا ہے اور یہ حضرات کاملین کمالات ولایت کے ساتھ ساتھ کمالات نبوت سے بھی فیضیاب ہوتے ہیں۔ حضرت امام ربانیؒ کے ہاں یہ کمالات نبوت حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ کو بھی بدرجہ اتم حاصل ہوئے اور مقام محمدیؐ کی کامل تجلی بطور وراثت اور کمال متابعت ان کاملین امت پر اتّری۔ ان کاملین امت نے اس کمال پیروی فرط محبت بلکہ عنایت ربانی اور مودعت یزدانی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع کمالات کو اپنے اندر اس طرح جذب کیا کہ اصل وظل اور اصالت و تبعیت کے سوا کوئی فرق محسوس باقی نہ رہا۔ بایں ہمہ ان حضرات میں سے کسی نے نہ کسی ظلی نبوت کا دعوئے کیا۔ اور نہ بطور انعکاس کوئی نبی اور رسول ہوا۔ کمالات نبوت سے بہرہ ور ہونے اور مقام محمدیؐ کی کامل تجلی کے باوجود یہ حضرات ہرگز ہرگز نبی یا رسول نہ ہوئے۔ کیونکہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ہر اعتبار سے ختم ہو چکی تھی۔

حضرت امام ربانیؒ اپنے مکتوبات میں کئی مقامات پر کاملین امت کے لیے ان کمالات نبوت کا حصول ملتے ہیں اور ان کے کامل مصداق کے طور پر بار بار حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ کا نام پیش کرتے ہیں۔ حضرت امام ربانیؒ کے ہاں کمالات نبوت کے حصول کو نبوت کا حصول ہرگز لازم نہیں کیونکہ حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ بالاتفاق نبی و رسول نہ تھے۔ ان حضرات قدسی صفات کے لیے کمالات نبوت کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے ہرگز منافی نہیں۔ کمالات نبوت اور لوازم نبوت میں جوہری فرق ہے جو بات ختم نبوت سے متصادم ہے وہ منصب نبوت کا حصول ہے۔ کیونکہ حضور خاتم النبیین کے بعد کسی نبی اور رسول کا پیدا ہونا شرعاً محال ہے۔

قادیاہی مغالطہ

قادیاہی حضرات مسلمانوں کو مغالطہ دینے کے لیے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا مذکورہ بالا نظریہ وہاں سے نقل کرتے ہیں جہاں اس کی پوری تفصیل موجود نہیں اور نہ اس کے ساتھ ان کمالاتِ نبوت کا حصول حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ کے لیے مذکور ہے۔ قادیاہی حضرات اس مختصر اور محمل عبارت سے یہ نتیجہ پیدا کرنا چاہتے ہیں کہ کمالاتِ نبوت کے حصول سے نبوت ملنے کی گنجائش شکل ۲ تھے۔ حالانکہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا نام لے کر اپنی مراد کو دوسرے کئی مقامات پر واضح کر چکے ہیں۔ اب ہم پہلے حضرت امام ربانیؒ کی وہ مختصر عبارت نقل کرتے ہیں۔ جسے مرزائی حضرات اپنی تائید کے لیے پیش کرتے ہیں اور اس کے بعد اسی مضمون کی وضاحت حضرت امام ربانیؒ کی دوسری عبارتوں سے پیش کریں گے۔ ہم اپنے قارئین سے درخواست کرتے ہیں کہ حضرت امام ربانیؒ کی اصل مراد پر مطلع ہو کر پھر قادیاہی مبتغین کے علم و دیانت کی داد دیں۔

قادیاہیوں کی پیش کردہ عبارت

حضرت شیخ مہرندیؒ ارشاد فرماتے ہیں:-

حصول کمالاتِ نبوت مترابیان رابطہ برقی تعین وراثت بعد از بعثت خاتم الرسل علیہ
وعلی جمیع الانبیاء والرسل الصلوٰۃ و التحیات منافی خاتمت اونیست علیہ و علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام فلا تکن من الممترینؑ

یعنی ۱۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابعداروں کے لیے کمالاتِ نبوت کا حصول ۲۔ حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خاتمتیت کے منافی نہیں، اس ارشاد کا صاف مطلب یہ ہے کہ کمالات

نبوت جیسے مبشرات، رویائے صالحہ سمت حسن، تسودت اور اقتصاد وغیرہ ان کمالات نبوت کا حصول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے خلاف نہیں۔ یہ مقام نبوت کے محض اجزاء اور عکس و ظلال ہیں اور ان کمالات نبوت سے اصل نبوت کا حصول لازم نہیں آتا۔ یہ کمالات نبوت تو باقی ہیں لیکن مقام نبوت خواہ تشرعی ہو یا غیر تشرعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ ہر اعتبار سے ختم ہو چکا ہے۔ انبیاء کرام کو یہ کمالات نبوت بے توسط ملتے ہیں، یہاں شائبہ خلطیت نہیں اور غیر انبیاء کو یہ کمالات انبیاء کے کمال متابعت اور وراثت کے توسط سے حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ صحابہ کرام کو یہ کمالات نبوت حاصل ہوئے۔ بایں ہمہ وہ نبی و رسول ہرگز نہ تھے۔

قادیانی مبتدعین حضرت امام ربانی کی مذکورہ بالا عبارت کے پیش کرنے میں دو فریب کرتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ حضرت کے پورے مکتوب گرامی کو کبھی پیش نہیں کرتے

① قادیانی علماء حضرت امام ربانی کی ”کمالات نبوت کی اس بحث میں“ یہ ظاہر ہونے نہیں دیتے کہ ان کی ہاں حصول کمالات نبوت کا یہ مقام حضرت صحابہ کرام کو حاصل تھا۔ کیونکہ یہ حضرات قدسیہ بالاتفاق پیغمبر نہ تھے پس ان کے ذکر سے اس قادیانی مغالطے کو کوئی راہ نہ ملتی تھی کہ کمالات نبوت کے حصول سے انسان مقام نبوت پر بھی فائز ہو جاتا ہے۔

② حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے ہاں ”وصول کمالات نبوت“ کا یہ مقام خود ان کی اپنی ذات گرامی کو بھی حاصل تھا۔ حالانکہ وہ خود پیغمبر اور رسول ہرگز نہ تھے پس اس ذکر سے بھی یہ قادیانی مغالطہ بالکل بے نقاب ہو جاتا تھا کہ انسان کمالات نبوت کے حصول سے مقام نبوت بھی پالیتا ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

حضرت امام ربانی کا یہ مکتوب گرامی مولانا امان اللہ کے نام ہے حضرت امام صاحب اس خط کے آخر میں مذکور الصدر دونوں باتوں کی تصریح فرماتے ہیں۔ قادیانی حضرات اگر انہیں ذکر کر دیں تو ان کی بات نہیں بنتی۔

حضرت امام ربانی فرماتے ہیں :-

باید دانست کہ حصول ایں موہبت در حق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات بے توسط است و در حق اصحاب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ بتبعیت و وراثت بایں دولت مشرف گشتہ اند بتوسط انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والبرکات بعد از انبیاء و اصحاب ایشان علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ کسی بایں دولت مشرف گشتہ اند است ہر چند جائز است دیگرے را بہ تبعیت و وراثت بایں دولت مہتہ سادند بہ

فیض روح القدس ارباب مذکور باید دیگران ہم کنند ۲ سچا سچا مے کرد انگار کہ ایں دولت در کبار تابعین نیز پر توے انداختہ است و در اکابر تبع تابعین نیز سایہ افکنندہ بعد ازاں رو باستتار آئندہ تا آنکہ نوبت بالغ ثانی از بعثت آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات رسیدہ ایں وقت نیز ایں دولت بہ تبعیت و وراثت بمنصفہ ظہور آئندہ و آخر را باقول مشابہ ساختہ بہ

گر بادشہ بر در پیر زن بیاہد تو لے خواہ بہ سببست ممکن ترجمہ جاننا چاہیے کہ اس انعام (وصول کمالات نبوت) کا حاصل ہونا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے حق میں بغیر کسی توسط کے ہوتا ہے اور صحابہ کرام جو متابعت اور وراثت کے طور پر اس مقام سے مشرف ہوئے ہیں ان کے حق میں (وصول کمالات نبوت) انبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات کے واسطے سے

۱۔ اس موہبت سے کیا مراد ہے۔ اس کا ذکر چند طور پہلے بایں طور پر موجود ہے ۲۔ اے فرزند حصول کمالات نبوت مربوط بہ موہبت محض است و منوط بہ مکرمیت صرف کسب و عمل را در حصول ایں دولت غلطی پیچ غلط

ہے۔ انبیاء اور صحابہ کرامؑ کے بعد ایسے افراد بہت کم ہیں جو اس مقام پر فائز ہوئے ہوں۔ اگرچہ جائز ہے کہ کسی اور کو بھی متابعت اور وراثت سے اس دولت (وصول کمالات نبوت) سے بہرہ ور فرمائیں۔

میں سمجھتا ہوں کہ اس دولت نے کبار تابعین پر بھی اپنا اثر ڈالا ہے۔ اور اکابر تبع تابعین پر بھی اس دولت کا سایہ پڑنا چاہیے۔ اس کے بعد اس دولت نے اپنا چہرہ پردے میں رکھا۔ یہاں تک کہ حضور علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے بعد الف ثانی (دوسرے ہزار کا دور) آپہنچا۔ اس وقت بھی یہ دولت (وصول کمالات نبوت) حضورؐ کی متابعت اور وراثت سے منصفہ نظر پڑتی ہے اور آخر کو اقل کے قریب کر دیا ہے بلکہ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی اس تصریح سے واضح ہے کہ کاملین امت کے لیے جن کمالات کا حصول حضرت امام ربانیؒ تسلیم فرما رہے ہیں وہ کمالات نبوت حضرت صحابہ کرامؓ کبار تابعین اکابر تبع تابعین اور الف ثانی میں خود حضرت مجدد الف ثانیؒ کو بھی حاصل ہوئے۔ پس جب کہ یہ حضرات قدسیہ بالاتفاق بغیر نہ تھے تو ثابت ہوا کہ ان کمالات کے حصول کا اجر ان کے نبوت سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ قادیانی حضرت کی ایک چال ہے کہ وہ حضرت امام ربانیؒ کی عبارت اس تفصیل کے بغیر ایک محفل اور نامکمل صورت میں پیش کر کے عوام کو فریب دے رہے ہیں۔ یہ تو مکتوب گرامی کے آخر کا حصہ تھا۔ حضرت امامؒ تو اس خط کے وسط بھی تصریح فرما چکے ہیں کہ :-

بایں راہ رفته است از انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام و از اصحاب ایشان بہ تبعیت و وراثت ایشان علیہم و علیٰ اصحابہم الصلوٰۃ والسلام و التحیۃ بلکہ ترجمہ کمالات نبوت پر اس راہ سے انبیاء کرامؑ بھی چلے اور ان کی متابعت اور

وراثت سے صحابہ کرامؓ بھی (ان کمالات نبوت تک) پہنچے ہیں۔
اب اس مکتوب گرامی کا حصہ اول بھی ملاحظہ فرمائیے اور قادیانی علم و دیانت کی داد
دیکھیے :-

ایں قرب بالاصالۃ نصیب انبیاء است و ایں منصب مخصوص بایں بزرگواراں
علیہم الصلوٰۃ و البرکات و قائم ایں منصب سید البشر است علیہ و علیٰ آلہ
و الصلوٰۃ و السلام حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ بعد از نزول متابع
شرعیّت خاتم المرسل نخواہد بود۔

ترجمہ۔ وہ قرب الہی جو انبیاء کو حاصل ہوتا اصالۃ انبیاء کا ہی حصہ ہے اور یہ
درجہ انہی بزرگملاں سے خاص ہے اور اس منصب کے خاتم حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی نزول فرمانے کے بعد حضور خاتم النبیین
کی ہی شرعیّت کے تابع ہوں گے۔

اب ہم حضرت امام ربانیؒ کی وہ عبارات نقل کرتے ہیں جو حضرت کے اس نظریہ کی کہ
مکالمین امت کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کمال متابعت اور وراثت سے کمالات نبوت
ملتے ہیں۔ پوری وضاحت کرتی ہیں۔ ان سے یہ بات مدور روشن کی طرح سامنے آجاتی ہے۔ کہ
قادیانی حضرات کا حضرت امام ربانیؒ کے اس نظریہ سے اجملے نبوت کی گنجائش نکالنا محض دھوکا
اور فریب ہے اور ایک ایسا سراب ہے جس کے قریب آکر انہیں مایوس ہونے سے چارہ
نہیں۔ مرزائی حضرات استدلال کی دنیا میں اس قدر یتیم ہیں کہ ڈوبنے کو تنکے کا سہارا کی مثل ان پر
مصدق آتی ہے۔ بعید سے بعید احتمالات پیش کرتے ہیں۔ مگر اپنے دعوئے کے مطابق ابھی تک
ایک دلیل اور ایک حوالہ بھی ان کے ہاتھ نہیں لگا۔ اب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ان ارشادات
پر غور کیجئے۔

مکتوب گرامی بنام مرزا احسام الدین

کمل تابعان انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات بجهت کمال متابعت و فرط محبت
بلکہ بعض عنایت و مومہبت جمیع کمالات انبیاء مقبوعہ خود را جذب مے نمائند
و بکلیت رنگ ایشان منصف مے گردند حتی کہ فرق نمے ماند در میان مقبوعان
و تابعان الا بالاصالة و التبعية و الاولیة و الاخریة مع ذلک بیچ تابع اگر چه از
متابعان افضل الرسل باشد مہرتہ بیچ نبی اگر چه مادیون انبیاء باشد زبرد
لہذا حضرت صدیق ہ کہ افضل بشر است بعد از انبیاء سرے او ہمیشہ زیر قدم
پیغمبری مے باشد کہ پایاں تر جمیع پیغمبریں است۔

ترجمہ۔ انبیاء کرام کی کامل اتباع کرنے والے کمال متابعت، فرط محبت بلکہ
(اللہ تعالیٰ کی) محض عنایت و مومہبت سے اپنے مقبوع انبیاء کرام کے جمیع
کمالات کو اپنے اندر جذب کر لیتے ہیں اور کلی طور پر ان کے رنگ میں رنگے
جاتے ہیں حتی کہ مقبوع و تابع میں اصالت بعد پیروی اور اولیت اور
آخریت کے سوا اور کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا۔ لیکن اس کے باوجود کوئی
فرق باقی نہیں رہ جاتا لیکن اس کے باوجود کوئی اتباع کرنے والا خواہ وہ
حضور افضل الرسل کی متابعت کرنے والوں میں سے ہی کیوں نہ ہو کسی نبی کے
درجے تک نہیں پہنچ سکتا۔ اگرچہ وہ سب سے چھوٹے درجے کا نبی ہو۔ یہی وجہ
ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ جو انبیاء کے بعد افضل بشر ہیں۔ ان کی انتہا اس پیغمبر
کے مقام سے نیچے ہے جو سب سے نیچے درجے کے پیغمبر ہیں۔

حضرت امام ربانیؑ کے اس ارشاد سے یہ دو باتیں پوری طرح واضح ہیں۔

- ① کمال متابعت سے جو کمالات نبوت سے ملتے ہیں، ان کمالات والا مقام نبوت کو ہرگز نہیں پہنچتا۔
- ② حضرت صدیق اکبرؓ جنہیں جمیع کمالات نبوت حاصل تھے وہ نبوت کے حامل نہ تھے اور کمالات نبوت کا ملنا حضورؐ کی شانِ غایتیت کے منافی نہیں۔
- ③ انبیاء کے کمالات اصالت ہیں اتنا نما اور دراشتہ نہیں اور جنہیں کمالات نبوت متابعت سے ملتے ہیں وہ انبیاء میں سے نہیں غیر انبیاء میں سے ہوتے ہیں۔

مکتوب گرامی بنام خانخاناں

خاتم انبیاء محمد رسول اللہ است صلی اللہ علیہ وسلم و دین او ناسخ او دیان سابق است و کتاب او بہترین کتب ماقدم است و شریعت او را ناسخی نخواہد بکہ تا قیامت خواہد ماند، و عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ نزول خواہد نمود عمل بشریعت او خواہد کرد بلہ

ترجمہ: تمام پیغمبروں کے خاتم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کا دین سب پہلے اویان کا ناسخ ہے اور آپ کی کتاب پہلی سب کتابوں سے اچھی ہے آپ کی شریعت کا کوئی ناسخ نہیں ہوگا بلکہ وہ قیامت تک سہے گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی نزول کے بعد آپ کی شریعت پر ہی عمل کریں گے۔

مکتوب گرامی بصالحہ ازاہل ارادت

اول انبیاء حضرت آدم است علی نبینا و علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التحیات و آخر ایشان خاتم نبوت شاں حضرت محمد رسول اللہ است علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التحیات

مکتوب گرامی بنام ملا محمد مرادؒ

لازم کمال تک کہ در نبوت در کار است ہمہ را عمر و اند اما چون منصب نبوت
بجای اتم الرسل ختم شدہ است علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بدولت منصب
نبوت مشرف نگشت بلہ

یعنی کمالات نبوت جو نبوت کے لیے ضروری ہیں سب حضرت عمرؓ کو حاصل تھے لیکن
چونکہ منصب نبوت حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکا تھا اس لیے وہ (حضرت عمرؓ)
منصب نبوت کی دولت سے مشرف نہ ہوئے۔ حضرت عمرؓ فائز کمالات نبوت تو تھے لیکن نبی
ہرگز نہ تھے۔ کیونکہ کمالات نبوت کو منصب نبوت لازم نہیں اور کمالات نبوت کا حصول حضورؐ کی
شانِ خاتمیت سے متصادم نہیں۔ ہاں وہ منصب نبوت نہ پاسکے۔ کیونکہ حضورؐ پر ہر طرح کی
نبوت ختم ہو چکی تھی۔

مکتوب گرامی بنام میر محمد نعمانؒ

شرکت در نبوت و مساوات با نبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کفر است بلہ
غلامہ اینکہ جو شخص کمالات نبوت پر فائز ہو اس کا نبوت میں شریک ہو جانا اور
انبیاء کرام کے ساتھ برابر آنا یہ عقیدہ کفر ہے۔

حضرت امام ربانیؒ کے ہاں حضور اکرمؐ کے بعد غیر تشریفی نبوت بھی باقی نہیں

حضرت امام ربانیؒ مجد الوفا ثانیؒ فرماتے ہیں کہ شرائع سابقہ میں اولوالعزم پیغمبروں کی رحلت
کے بعد ایک ہزار سال تک ایسے انبیاء کرام اور رسل نظام مبعوث ہوتے رہتے جو ان پہلے اولوالعزم

پیغمبروں کی شریعت کی ترویج و تقویت کرتے رہتے جب اس پیغمبر کی شریعت کا دورہ دعوت ختم ہو جاتا اور اولوالعزم پیغمبر مبعوث ہو جاتا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت چونکہ ہر نسخ و تبدیل سے محفوظ ہے، آپ کی امت کے علماء کو انبیاء (غیر تشریفی) کا حکم دے کر حضور کی شریعت کی ترویج و تقویت اُن کے پروردگار کی گئی، اس کے باوجود ایک اولوالعزم پیغمبر (حضرت عیسیٰ) کو آپ کا تابع قرار دیا گیا، تاکہ وہ بھی آپ کی شریعت کی ترویج و تقویت کرے۔

حضرت امام ربانی کی اس تصریح سے یہ حقیقت بحال واضح ہے کہ وہ امام سابقہ کے غیر تشریفی انبیاء کے قائم مقام اس امت کے علماء ہی کو پیش کرتے ہیں اور جس طرح پہلے اولوالعزم پیغمبروں کی شریعت کی ترویج و تقویت اس دور کے غیر تشریفی انبیاء کرتے تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی ترویج و تقویت اب ان کے قائم مقام علماء نے امت محمدیہ کے پروردگار سے اس امت میں اب کوئی غیر تشریفی نبی ہرگز مبعوث نہیں ہوگا۔ حضرت مجدد الف ثانیؑ کی اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ اُن کے ہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب غیر تشریفی نبوت بھی ہرگز باقی نہیں، حضرت امام کی اصل عبارت یہ ہے۔

بعد از ہزار سال از ارتحال پیغمبر اولوالعزم از انبیاء کرام و رسل عظام مبعوث
مے شدند کہ تقویت شریعت اس پیغمبر را فرماند و اعلاء کلمہ او نمایند و چوں
دورہ دعوت شریعت او تمام مے شد پیغمبر اولوالعزم دیگر مبعوث مے
گشت و تجدید شریعت خود مے فرمود و چوں شریعت خاتم الرسل علیہ و علیہم
الصلوات و التسلیمات از نسخ و تبدیل محفوظ است بماء امت اور احکم
انبیاء دادہ کار تقویت شریعت و تائید طاعت را بایشان تفویض فرمودہ مع
ذلک یک پیغمبر اولوالعزم را متابع او ساختہ ترویج شریعت او نمودہ است
قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون۔
بدانند کہ بعد از ہزار سال بعد از ارتحال خاتم الرسل علیہ و علیہم الصلوات و

والسلام اولیائے امت اوکے بطور آئندہ ہر چند اقل باشند اکمل ہوتا
تقویت اس شریعت پر وجہ اتم نمایند

ان تحائق و تصریحات کی روشنی میں حضرت امام ربانیؒ کو اجازت نبوت کا قائل قرار
دینا صرف انہی لوگوں کا کام ہے جن کے دل فکرِ اخلاقی سے بالکل خالی اور اُن کی آنکھوں پر
جہالت اور بددیانتی کے اتنے دبیز پردے ہیں کہ انہیں باسانی اُٹھایا نہیں جاسکتا ہے
ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة. والله على ما نقول شهيد۔

مولانا رومؒ کا عقیدہ ختم نبوت

حضرت مولانا رومؒ (۷۶۲ھ) کا بھی عقیدہ ختم نبوت وہی ہے جو اس امت میں چودہ سو سال
سے مجمع علیہ چلا آ رہا ہے کہ جو شخص حضرت خاتم النبیینؐ کے بعد نبوت کا دعوئے کرے اسے پکڑ لو اور جیل
میں ڈال دو۔ اس کی کوئی گنجائش نہیں کہ آپؐ اس سے پوچھیں کہ جناب والا آپ بتائیں کہ کیا آپ
مستقل تشریف لے گئے ہیں یا غیر تشریف لے گئے ہیں؟

کیا اس سے پہلے یہ پوچھیں گے اور پھر کوئی اہم کارروائی کریں گے؟ — نہیں — بلا تفصیل
اسے پکڑ لیں اور جیل میں ڈال دیں — صرف اتنا معلوم کریں کہ کیا اس کا دماغی توازن درست ہے؟
وہ کہیں پاگل تو نہیں۔ اگر پاگل ہے تو اس کا حکم افس ہے۔

حضرت مولانا رومؒ کے زمانے میں ایک شخص نے دعوئے نبوت کیا۔ اس کا کیا حشر ہوا اسے
مولاناؒ نے سنیے حضرت نے چونکہ اس کے اس حشر اور انجام پر کوئی اعتراض نہیں کیا معلوم ہوا آپؐ کا
موقف اور عقیدہ بھی یہی تھا۔ ورنہ کچھ تو گنجائش رکھتے اور اس پر نرمی کرتے۔

اُن کیے مے گفت من پیغمبرم وز ہمہ پیغمبراں فاضل ترم
گر گشت بستند و بر دندش بشاہ کیں ہمہ گوید رسولم از اللہ

عقل بردے جمع چوں موردِ طبع کہ چہ مکر است و چہ تزدیر و چہ فسخ
ترجمہ۔ وہ کہتا تھا میں پیغمبر ہوں اور میں تمام پیغمبروں سے زیادہ علم و فضل والا
ہوں۔ لوگوں نے اسی وقت اس کی گردن دبوچی — باندھا اور اسے حاکم کے
پاس لے گئے اور کہا یہ کہتا ہے کہ میں خدا کی طرف سے رسول ہو کر آیا ہوں۔ لوگ
اس کو چوکے چوئیں نہیں اور مکرڑوں کی طرح جمع ہو گئے کہ یہ کیا کر اور فریب اور دھوکہ ہے۔

عوام کی یہ یورش بتا رہی ہے کہ ان کے ذہن میں یہ کوئی نقطہ نہ تھا کہ اس طرح کا نبی آ سکتا
ہے اور اس طرح کا نہیں۔ وہ ختمِ نبوت پر ایک ہی نظریہ رکھتے تھے کہ حضورؐ کے بعد جو بھی نبوت کا
دعوے کرے وہ مکروہ و دھوکہ اور جمل سازی کا مترکب ہے۔

نبوت کو ایسی بھول بھلیاں نہ بناؤ کہ لوگ دیکھتے رہیں کہ یہ حضرت کس قسم کے نبی ہو کر آتے ہیں۔
اُن کا پس ایک ہی نظریہ تھا کہ جو کوئی بعثت کا دعویٰ کرے اس کی گردن دبوچ لو۔ اگر لوگوں کے
اس عمل میں کوئی بنیادی غلطی ہوتی تو حضرت مولانا رحمہ اللہ اس پر حضورؐ پر کچھ تنبیہ فرماتے — معلوم ہوا اس
باب میں کسی کے لیے کوئی رعایت نہیں۔

قادیانی مناظر اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس شخص کا دعوے نبوت پہلے سے ہی
تشریعی تھا اس لیے لوگ جڑے لے کر اس کے مدّے پہ ہو گئے۔ اس سے اس کے دعویٰ کی بستم
پرچنے کی اب کیا ضرورت تھی اس نے تو پہلے ہی کہہ دیا تھا۔

وزہم پیغمبراں فاعضل حرم — میں پہلے سب پیغمبروں سے بہتر ہوں
ہم ان سے کہتے ہیں کہ جب چودھویں صدی کے ایک مدعیِ نبوت نے یہ کہا تو آپ نے
اسے تشریعی نبوت کا مدعی کیوں سمجھا اور اس کی جڑوں سے حیانت کیوں نہ کر دی؟

انبیاء اگرچہ بودہ اند بے من بفرغان نہ کترم کے
کم نیمِ نذاں ہم رُوئے یقین ہر کہ گوید دروغ ہمت لعین

ترجمہ: انبیاء اگرچہ بہت سے ہوئے لیکن مرتبہ میں میں ان میں کسی سے کم نہیں
میں یقیناً ان میں سے کسی سے کم نہیں ہوں، جو ایسا کہتا ہے وہ عبث کہتا ہے اور
وہ لعنتی ہے۔

اینگ منہم کہ حسب بشارات آدم عیسیٰ کجا است تا نبند پا بہ منبرم
ترجمہ: یہ میں ہوں جو بشارات سابقہ کے تحت آیا ہوں، عیسیٰ بن مریم کہاں ہے
کہ میرے منبر پہ پاؤں رکھے (وہ میرے برابر کیسے ہو سکتا ہے)۔

برسر مطلب آدم

مولانا روم کا عقیدہ نعم نبوت اُن کے اس شعر سے بھی ظاہر ہے، اسے عجیب نہیں
یا رسول اللہ رسالت ما تمام تو منودی چھ شمس بے غمام
ترجمہ: اے اللہ کے رسول! آپ نے رسالت کو اس طرح تمام کیا دسلسلہ نبوت
کو اس طرح ختم فرمایا جس طرح سورج بغیر بادلوں کے پوری طرح روشن ہو۔

یہ رسالت کے اظہار کی بات نہیں رسالت کا اتمام ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ پر
تمام نبوتیں اور رسالتیں ختم ہیں ختم نبوت کا تاج آپ کے سر پہ ہے، آپ نے جس مدعی نبوت کا قلعہ
میان کیا ہے اس کے دعویٰ نبوت کو برسرِ عام مکروہ و ترویج کہا ہے۔ اور اس میں کوئی استثناء نہیں
رکھا۔ اگر آپ کے ہاں حضور کے بعد کسی قسم کی نبوت کا دروازہ کھلا ہوتا تو آپ یہاں ضرور اُسے
بیان کرتے، اہل علم کا موقع بیان پر کسی چیز کو بیان نہ کرنا اس کی نفی کا فائدہ دیتا ہے۔

رہا اپنے شیخ کو فحاشی الرسالۃ کے آئینہ میں نبی کہہ دینا تو یہ شیخ کو مقام نبوت میں نہیں
لے آتا، نہ اس سے شیخ کے لیے نبوت ثابت ہوتی ہے، یہ ایک خالص مجازی تعبیر ہے جو مریدین
اور شاگرد کسی شیخ کے حق میں ذکر کرویں، لیکن ایسی کسی مثال میں شیخ نے بھی کہہ دیا ہو کہ ہاں میں

واقعہ غلطی اعتبار سے بنی ہوں اور یہ کہ خدا نے اس پہلو سے میرا نام بنی رکھا ہے۔ اس کا حوالہ قادیانی مبلغین اب تک کسی بزرگ سے نہیں دکھا سکے۔ اور نہ کبھی وہ دکھا سکیں گے۔ ولو کان بعضہم لبعض ظہیراً۔

خاص مجازی تعبیر وہی ہے جس کا اپنا کوئی قافزنی وزن نہ ہوا مد نہ اس سے کسی پر کوئی حقیقی ذمہ داری آئے۔ مولانا روم نے اسی پہلو سے پر کوئی کہل ہے اس کے لیے مرتبہ نبوت ثابت نہیں کیا۔

حضرت مولانا رومؒ کا عقیدہ ختم نبوت

حضرت مولانا رومؒ حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مہمان کا ذکر فرماتے ہیں جس پر آپ نے ایمان پیش فرمایا تھا اس سلسلے میں آپ لکھتے ہیں :-

یا رسول اللہ رسالت را تمام تو نمودی ہچو شمس بے غلام
ترجمہ۔ اے اللہ کے رسول! آپ نے رسالت کو اس طرح شرف تمام بخشے
جیسے بادل کے بغیر سورج چمک رہا ہو۔

حضرت مولانا رومؒ کا عقیدہ ختم نبوت کتنا بے غبار ہے۔ جب سورج کسی قسم کے بادل کے بغیر پوری آب و تاب سے جلوہ فگن ہو تو اس میں کسی ماتحت چراغ کی ضرورت بھی نہیں ہوتی جھیک اسی طرح حضورؐ کے آفتاب رسالت کی ضیاء باریاں بھی کسی ماتحت روشنی کی ضرورت مند نہیں۔ حضورؐ نے ہر اعتبار سے رسالت کو شرف تمام بخشا ہے۔ جہاں تک کمالات نبوت کا تعلق ہے اس میں مولانا رومؒ کا وہی عقیدہ ہے جو حضرت مجدد الف ثانیؒ کا ہے کہ کمالات نبوت خیر انبیاء کو بھی ملتے ہیں لیکن اس سے مقام نبوت ملنے کا وہم نہیں کیا جاسکتا۔

تو کہ کن در راہ نیکو نہ ملتے تا نبوت یابی اندر راستے

یہاں منصب نبوت کا حصول نہیں کمالات نبوت کا حصول ملاو ہے اور اگر اس میں کچھ

اجمل ہے تو اس کی تفصیل مولانا رومؒ مذکورہ بالا عقیدہ ختم نبوت کی روشنی میں کی جائے کسی کلام کی غلط مراد تسلیم تشریح کو نا علم و دیانت کے یکسر خلاف ہے۔ مولانا تو اس اعتبار سے ہر متبع سنت، پیرو مشرک کو مجازی نبی کہتے ہیں۔

دستِ سپار خبر در دستِ پیر پیر حکمت و علیم است و نصیر
اس نبی وقت با سب دلے مرید تا از نور بنی آید پدید
کیا قادیانی حضرات ان تمام کاملین کو جو تاریخ کے مختلف دوروں میں امت مسلمہ کے پیرو مشرک رہے۔ یہ لوگ نبی تسلیم کرتے ہیں؟ اگر نہیں تو پھر مولانا رومؒ کے کلام کو ان کی مراد کے خلاف من گھڑت معنی کیوں پہنائے جاتے ہیں۔

مولانا رومؒ سے حضورؐ کی غایت زمانی کا یہ بیان بھی ساتھ رکھیے:

سکہ شاہاں ہے گرد و دگر سکہ احمد بہ میں تابستقر
ایں ہمہ انکار و کفر ایں زاد شاں چوں در آمد سید آخر آخر زماں
ترجمہ۔ بادشاہوں کے سکہ بدلتے رہتے ہیں احمد کے سکہ کو دیکھو یہ اس وقت تک کے لیے ہے جب تک دُنیا قائم رہے۔ جب حضورؐ سید آخر زماں تشریف لائے تو یہ لوگ کفر و انکار کے سوا کچھ حاصل نہ کر پائے۔

جب آپؐ سید آخر زماں منبر پر تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہے کہ بس آپؐ کا دور ہی آخری دور ہے اور اس آخری دور کی غلطیوں اور اندھیرے سب آپؐ کی ہدایت سے ہی نہیں گئے۔ یہ اس امر کا ثبوت ہے کہ دنیا میں آخری زمانے میں آپؐ کے عمل و دخل سے ہی ہدایت پھیلے گی اور اس دور میں کسی اور نبی کی بعثت نہ ہوگی۔ مولانا رومؒ کے اس شعر میں اس کی اور وضاحت موجود ہے۔

کارِ ہادی ایں بود تو ہادی؟ ماتم آخر زماں راست ہادی

ترجمہ۔ ہادی کا کام یہی ہے اور آپؐ ہی ہر دور کے ہادی ہیں۔ آخری دور میں جو

دین کا ماتم ہوگا (طرح طرح کے فتنے اٹھیں گے) اس کا ازالہ آپ کے دم قدم سے ہی ہوگا۔ اس وقت کی خوشی آپ کا وجود باوجود ہی ہے۔

آپ اس میں یہ کہہ رہے ہیں کہ آخری دور کی غلطی آپ کے ذریعہ ہی چھٹیں گی ان کے لیے اور کسی نبی کی بعثت نہ چاہیے۔

مولانا رومؒ کے اس کھلے عقیدے کے بعد بھی کیا کوئی شخص اس کا انکار کر سکتا ہے کہ آپ صرف غم نبوت مرتبی کے قائل تھے اور حضورؐ کو دانا آخری نبی نہ مانتے تھے۔ آپ نے اگر حضورؐ کی غم نبوت مرتبی کا ذکر کیا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ معاذ اللہ غم نبوت زمانی کے قائل نہ تھے یا کہ ان دنوں طرح کی ختم نبوت کو بھی تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ یا یہ ہوگی یادہ۔ نعوذ باللہ من الجمل وسوء الظہور۔

قادیانیوں کا ایک اعتراض اور اس کا جواب

اعتراض: پھر مولانا رومؒ نے پیر کو وقت کا پیغمبر کیوں کہا، یہی تو ہے جو غیر تشریفی نبی ہے مولانا فرماتے ہیں،

دست را سپار جز در دست پیر پیر حکمت کو علیم است و خبیر
اس نبی وقت ہاشد اسے مرید تا اذو نور بنی ید پدیدلہ
جواب: پہلے مصرع میں جو پیر کو نبی کہا گیا ہے دوسرے میں اس کی کھلی مضامت کر دی گئی ہے کہ وہ نبی نہیں، نبی پاک صرف حضورؐ ہی ہیں۔ وہ صرف آپ کے فیض کے لیے وسیلہ بنا ہوا ہے۔ اگر تمام پیروں کو نبی مانا جاتا تو آج تاریخ میں اس امت کے نبیوں کی ایک اور طویل فہرست ہوتی جو حضورؐ ختمی مرتبت کے بعد نبی ہوتے ہوتے اور ان کے ذریعہ حضورؐ کا فیض ان کے مریدوں تک پہنچتا ہوتا لیکن تاریخ گواہ ہے کہ ان پیروں میں سے کسی نے اپنے لیے کسی درجے کی بہت کا دعویٰ نہیں کیا۔ نہ اس کے نہ ماننے والوں کو کسی آسمانی عذاب کی دھمکیاں دیں۔

سواس شعر میں پیر کے لیے بنی وقت کا لفظ محض ایک مجازی تعبیر ہے اور یہ اسی طرح ہے جس طرح فردوسی اور سعدی کو بھی ابیات قصیدہ اور غزل کا پیغمبر کہا گیا ہے۔

سہ کس پیغمبران سخن اند ہر چند لاجب بعدی

ابیات و قصیدہ و نزل را فردوسی و انوری و سعدی

قادیانیوں کو اگر پیر کو بنی وقت کہنے پر اصرار ہے تو انہیں چاہیے کہ پیر کو آسمان کی سیڑھی بھی ساتھ ساتھ کہا کریں اور اسے بھی حقیقت سمجھیں جس طرح انہوں نے مولانا روم کے اُسے بنی وقت کہنے کو حقیقت سمجھ لیا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں :-

من بخیم زیں سپس راہ ایشیر پیر جہیم پیر جہیم پیر پیر

پیر باشد نزد بان آسمان تیر پراں از کہ گرد از کمان

ترجمہ میں اس کے بعد آسمان کی راہ نہ دیکھوں گا میں کامل کی تلاش کروں گا یہ

پیر ہے جو آسمان کی سیڑھی بنتا ہے تیر بھی اُڑتا ہے جب وہ کمان سے نکلے۔

یہ بات کسی صاحبِ علم سے مخفی نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت خود ایک قیامت کی

خبر تھی کہ آپ کے بعد اب دنیا کا خاتمہ ہو گا کوئی اور بنی آنے کا نہیں۔ پھر لوگ جب آپ سے پوچھتے

کہ قیامت کب آئے گی تو آپ فرماتے کہ بس اس کا علم تو صرف اللہ رب العزت کے پاس ہی ہے۔

مولانا روم باقی امت کی طرح حضور کو ہی اس دور کا پیغمبر مانتے تھے۔

زود قیامت را ہے پرسیدہ اند کای قیامت تا قیامت راہ چند

باز بانِ حال سے گفتے بے کہ ز محشر حشر را پرسد کسے ملے

ترجمہ۔ حضور سے لوگوں نے قیامت کے بارے میں پوچھا۔ اے دورِ آخر کے

نشان! قیامت اب کتنے فاصلہ پر ہے؟ آپ زبانِ حال سے یہی جواب دیتے ہیں

کہ کیا عشر سے بھی کوئی حشر کا سوال پوچھتا ہے کہ کب بپا ہو گا۔

یعنی عشرتِ طرح و دنیا کا ایک آخری اجتماع ہے میں اسی دنیا کا ایک آخری پیغمبر ہوں۔ مجھ سے اس دنیا کے آخر کا کیا پُر پختہ ہو یہ حضرت کے سید آخر زمان ہونے کی ایک اور وضاحت ہے۔
ختم نبوت زمانی کا یہ عقیدہ ختم نبوت مرتبی کے عقیدے سے متضاد نہیں بلکہ بقرآن حضرت
مولانا محمد قاسم نانوتوی یہ اسی کا معنی لازم ہے مولانا محمد قاسم نانوتوی نے جس طرح ختم نبوت مرتبی کو بیان
کیا ہے مولانا روم بھی اس کے قائل تھے۔

بہر ایں خاتمِ شذاست او کہ بہ جود مثل او نے بود و نے خواہند بود
چونکہ دو صنعت برد استاد دست نے تہ گئی ختم صنعت تو بہت ملے
ہم پہلے شذرات میں اس کا بیان کر آئے ہیں۔

سوجس طرح مولانا روم ختم نبوت مرتبی کا بیان ان کے عقیدہ ختم نبوت زمانی کے خلاف نہیں
مولانا محمد قاسم نانوتوی کا ختم نبوت مرتبی کا بیان بھی ان کے عقیدہ ختم نبوت زمانی کے خلاف نہیں
ان کے خیال میں مولانا روم ختم نبوت سے صرف ختم نبوت زمانی ملا دیتے ہیں محققین کے نزدیک ختم نبوت
صرف ختم نبوت زمانی نہیں ختم نبوت مرتبی بھی ہے۔ مولانا روم بھی مولانا قاسم کی طرح دونوں کے
قائل ہیں جیسا کہ آپ ابھی دیکھ آئے ہیں۔

یہ قادیانی ہیں جو ان دونوں میں تفارک کے قائل ہیں ہم کہتے ہیں ختم نبوت مرتبی کو ختم نبوت
زمانی لازم ہے اس کے بغیر ختم نبوت مرتبی کا عقیدہ قائم نہیں رکھا جاسکتا اور ان دونوں میں ہرگز کوئی
تضاد نہیں۔ و کفی باللہ شہیداً۔

حضرت مجدد الف ثانی کا یہ ارشاد ہمیشہ ذہن میں رکھیں۔

احکامیکہ بعد از انقراض زمان و حی بطریق استنباط محبتہا حاصل گشتہ اند
در میان ضوابط و خطا مترود اند۔

اس صاف سمجھ میں آتا ہے کہ انقراضِ وحی کے بعد اب صرف اجتہاد کی راہ ہی باقی ہے۔

اس اُمت میں نبوت کا بقا کس شکل میں؟

حضور قائم النبیین کی نبوت قیامت تک کے لیے ہے۔ اس پر ایک سوال ذہن پر گزرتا ہے کہ حضور کی ہر اودیت میں قیامت تک پیدا ہونے والے جملہ مسائل کا حل ہر گز نہیں ملتا۔ حضور کی وفات کے بعد کچھ ایسے مسائل اور حالات بھی سامنے آئے جن کا حکم نہ صرف قرآن و حدیث میں نہ تھا۔ ان مسائل غیر منصوصہ کو مجتہدین قرآن و حدیث کے اجتہاد و استنباط کرتے رہے اور دینی ضرورت اس اجتہاد سے پوری ہوتی رہی۔ یہ اجتہاد کی راہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی دکھلائی ہوئی تھی۔ مجتہدین اجتہاد کی راہ سے مسائل کی دریافت کرتے ہیں ان کی ایجاد نہیں کہتے وہ احکام کے موجد نہیں تھے صرف منہر ہوتے ہیں۔ سورۃ حقیقت میں حضور کی ہی نبوت ہے جو مجتہدین کے ذہن میں آتی ہے اور پھر علمائے امت میں پھیلتی ہے۔ علماء جب ایسے مسائل میں شرح صدر محسوس کرتے ہیں تو یہ حضور کی نبوت کا فیضان ان ہی ان کے دل و دماغ پر اثر رہا ہوتا ہے اور اس طرح حضور کی نبوت امت میں جاری و ساری رہتی ہے۔ اسی طرح حضور کی نبوت کا پہلے کے ولایت ہے جو اولیاء اللہ کے دلوں پر اثر کرتا ہے اور یہاں تک بھی انہیں پہنچا دیتا ہے کہ اب وہ اللہ تعالیٰ سے براہ راست فیض ہونے لگتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں کشف و الہامات اور مبشرات سے نوازتے ہیں اور حضور ختمی مرتبت کی نبوت ان میں جاری و ساری رہتی ہے۔

مجتہدین کو یہ نبوت تبعیت و دراشت سے ملتی ہے اور اولیاء اللہ براہ راست خدا سے وابستہ ہوجاتے تو ان کی استعداد عالی ہوجاتی ہے۔ اسی طرح حضور قرآن کہ قرآن کریم کسی سینہ میں آتا ہے یہ بھی ایک نبوت ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا پرتو ہے لیکن یہ وہ نبوت ہے جس کا حامل کبھی نبی کا نام نہیں پا سکتا یہ نظر نبی اس امت سے نکل دیا گیا ہے اس میں نبوت باقی ہے مگر کوئی شخص نبی نہیں کہلا سکتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب الطغایع نبوت کا اعلان فرمایا تو ساتھ اس کی شرح بھی فرمادی کہ اب حضور کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ ہوگا۔ نبوت اس مائل سے ختم ہے کہ وہ کسی کو نبی بنائے۔ رہی اس کے بغیر تو وہ اس امت کے اکابر میں جاری و ساری ہے۔ یہ افراد میں نہیں قوم میں پائی جاتی ہے۔

مولانا روم فرماتے ہیں:-

فکر کن در راہ تنبیک فدمتی تانبوت یا بنی اندر امتی

محی الدین ابن عربی کا عقیدہ ختم نبوت

شیخ الاکبر حضرت محی الدین ابن العربی (۷۲۸ھ) کا عقیدہ ختم نبوت

① فَمَا بَقِيَ لِلْأَوْلِيَاءِ الْيَوْمَ بَعْدَ ارْتِفَاعِ النَّبُوتِ إِلَّا التَّعْرِيفَاتُ وَانْشُدَتْ أَبْوَابُ الْأَمْرِ الْأَلْمُتِيَّةِ وَالنَّوَاهِي فَمَنْ ادَّعَا هَا بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مَدْعٍ مَشْرُوعَةٍ وَحُجَّتٍ بِهَا إِلَيْهِ سَوَامٌ وَافِقٌ بِهَا شَوْعُنَا أَوْ خَالِفٌ. ترجمہ پس نبوت کے ختم ہو جانے کے بعد اولیاء کے لیے صرف معارف باقی رہ گئے ہیں اور ادا امر و نواہی کے دروازے بند ہو چکے ہیں۔ پس اگر کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کوئی حکم دیا ہے یا کسی بات سے منع کیا ہے تو وہ مدعی شریعت ہے۔ خواہ اس کی وحی شریعت محمدیہ کے موافق ہو اور خواہ مخالف، وہ مدعی شریعت ضرور ہے۔ اس عبارت نے واضح کر دیا کہ :-

①- شیخ اکبر کے نزدیک مدعی شریعت صرف وہی نہیں جو شریعت محمدیہ کے بعد احکام جدیدہ بیکر لے کر گئے بلکہ وہ مدعی نبوت جس کی وحی بالکل شریعت محمدیہ کے موافق ہو وہ بھی مدعی شریعت ہے۔ اور یہ دعویٰ بھی ختم نبوت کے منافی ہے۔

②- آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جس طرح نئی شریعت کا دعویٰ ختم نبوت کا انکار ہے شریعت محمدیہ کی موافق وحی کا دعویٰ بھی ختم نبوت کا انکار ہے۔ جو کہ بعد ہر سلسلہ مدعی منقطع ہے۔

③- شیخ اکبر کے نزدیک تشرعی نبوت سے مراد وہ نبوت ہے جسے شریعت نبوت ہے خواہ وہ نبوت شریعت جدیدہ کی مدعی ہو اور خواہ شریعت محمدیہ کی موافقت کا دعویٰ کرے پس غیر تشرعی نبوت سے مراد وہ کمالات نبوت اور کمالات ولایت ہوں گے جن پر شریعت نبوت کا اطلاق نہیں کرتی اور وہ نبوت نہیں کہلاتے۔

عارف باللہ امام شہرانیؒ نے الیواقیت و اسجوابہ میں شیخ اکبرؒ کی مندرجہ بالا عبارت کو نقل کرتے ہوئے اس کے ساتھ یہ الفاظ بھی نقل کیے ہیں۔

فان كان مكلفاً ضرباً عنقه والاضرباً عنه صفحاً ۱

یعنی اگر کوئی شخص نبوت کا دعوے کرے خواہ موافق شریعت محمدیہ ہو کر اور خواہ مخالف شریعت محمدیہ ہو کر تو اگر وہ مکلف ہو گا یعنی نابالغ اور پاگل وغیرہ نہ ہو گا تو ہم اسے اس کی سزا میں قتل کریں گے ورنہ چھوڑ دیں گے۔

ایسی واضح تصریحات کے ہوتے ہوئے کسی بد بخت سیاہ باطن کا یہ کہنا کہ شیخ اکبرؒ کے نزدیک وہ نبی پیدا ہو سکتا ہے جو موافق شریعت محمدیہ ہو، اگر یہودیانہ کتروسیونت اور تحریف فی الدین نہیں تو اور کیا ہے؟ شیخ عبد الغنی نابلسیؒ ”شرح فصوص الحکم“ میں شیخ اکبرؒ کی ایک عبارت کا مل ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔

وقد انقطعت النبوة والرسالة بنبوّة نبينا ورسولنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحيث لم يبق احدٌ يتصف بذلك الى يوم القيامة ۲
ترجمہ۔ اور متحقق نبوت اور رسالت ہمارے نبی و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ختم ہو چکی ہے۔ اس طرح سے کہ کوئی ایسا شخص باقی نہیں رہا جو اب وصف نبوت کے ساتھ موصوف کیا جائے گا۔

② پھر شیخ اکبرؒ نے فتوحات کے باب ۲۵۲ میں لکھا ہے۔

اعلموا انه لم يبق لنا خبیر الہی ان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی تشریح ابدًا انما لنا وحی الالہام قال تعالیٰ ۳ ولقد اوحی الیک الالذین من قبلک ۴ ولم یذکران بعده وحیا ابدًا وقد جاء فی الخبر الصحیح فی عینی علیہ السلام وکان معن اوحی الیہ قبل رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم انہ اذا نزل اخر الزمان لا یومنا الا بنا ای بشریعتنا
وستتنا۔ ۱؎

ترجمہ: تم جان لو کہ ہمیں خدا تعالیٰ نے کوئی خبر نہیں دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کبھی کوئی ایسی وحی ہوگی جسے شریعت وحی تسلیم کرے۔ بلکہ سوائے اس کے نہیں کہ ہمارے لیے وحی الہام ہے۔ رب العزت نے ارشاد فرمایا: اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی اور آپ سے پہلے لوگوں کی طرف ”اور یہ ذکر نہیں فرمایا کہ کبھی آپ کے بعد بھی وحی ہوگی۔ ہاں یہ ضرور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ہوگی اور ان کی طرف وحی حضور سے پہلے کی جا چکی ہے۔ وہ جب آخری زمانے میں نازل ہوں گے تو ہماری شریعت اور ہمارے طریقہ کے مطابق ہی ہماری قیادت کریں گے۔

اس عبارت سے واضح ہوا کہ حضور پر نبوت کے ختم ہونے کو دو چیزیں لازم ہیں۔ ایک تو یہ کہ آپ کے بعد کسی کی طرف نئے سرے سے وحی نہ آئے اور دوسرے یہ کہ جن پر وحی حضور سے پہلے آپ کی ہے ان میں سے اگر کوئی دوبارہ آئے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو وہ شریعت محمدیہ کے تابع ہو کر آئے۔ اسی دوسرے مفہوم کے متعلق شیخ اکبرؒ کی وہ عبارت ہے جسے مرزائی لوگ مفہوم اول کے متعلق قرار دیتے ہیں :-

ان الرسالة والنہی قد انقطعت للاحول بعدی ولا بنی بعدی ای لا بنی یكون
على شریع مخالف شرعی بل اداکان یكون تحت حکم شرعی ۱؎

ترجمہ: حقیقت رسالت اور نبوت منقطع ہو چکی ہے پس میرے بعد کوئی رسول یعنی کوئی (پُرانا بنی بھی) ایسا نہیں ہوگا جو میری شریعت کے خلاف رہے بلکہ جب بھی ہوگا امتی نبی ہو کر رہے گا۔

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی (۶۴۸ھ) کی مذکورہ بالا عبارت ہم نے علامہ شعرانی کے حوالے سے لکھی ہے۔ اصل کتاب الفتوحات المکیہ میں یہ عبارت مختلف الفاظ میں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ علامہ شعرانی نے شیخ اکبر کی باتوں کو کہیں کہیں اپنے الفاظ میں نقل کیا ہے۔ لیکن ہم یہ عبارت شیخ اکبر کے اصل الفاظ سے پیش کرتے ہیں۔

(۳) اَعْلَمَنَّ لَنَا مِنْ اَللّٰهِ اَلْاِلْهَامُ لَا الْوَحْيُ فَاِنْ سَبِيلَ الْوَحْيِ قَدْ انْقَطَعَ بِحُجَّتِ رَسُوْلِ اَللّٰهِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ الْوَحْيُ قَبْلَهُ وَلَمْ يَحْجِ خَيْرُ الْاِمَمِیْ اِنْ بَدَّهٖ وَحِیًا كَمَا قَالُوْا لَقَدْ اَوْحٰی اِلَیْكَ وَالْحٰی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ وَلَمْ یَذْكُرْ وَحِیًا بَعْدَهُ وَاِنْ لَمْ یَلْزَمْ هٰذَا وَقَدْ جَاءَ الْخَبْرُ بِالنَّبِیِّ الصَّادِقِ فِی عِیْنِیْ عَلَیْهِ السَّلَامُ وَقَدْ كَانَ مَعَهُ الْوَحْيُ اِلَیْهِ قَبْلَ رَسُوْلِ اَللّٰهِ اَنَّهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ لَا یُؤْمِنُ الْاِبْنَاءُ اِیَّیْ سَتَنَّا فَلَهُ الْكُفُّ اِذَا اَنْزَلَ وَاَلَا اِلْهَامُ كَمَا لِهَذِهِ الْاُمَّةُ وَلَا یَتَخِيلُ فِی الْاِلْهَامِ اَنَّهُ لَیْسَ بِخَبْرٍ اِلَیْهِ

ترجمہ: جان کر کہ اس امت کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے صرف الہام ہے وحی نہیں۔ وحی کا سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر منقطع ہو چکا ہے۔ آپ سے پہلے بے شک یہ وحی کا سلسلہ موجود تھا۔ اور ہمارے پاس کوئی الہی خبر نہیں پہنچی کہ آنحضرت کے بعد بھی کوئی وحی ہے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے۔ وَلَقَدْ اَوْحٰی اِلَیْكَ وَالْحٰی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ اَشْرِكَتَ لِیْ حِطٰطٌ عَمَلُكَ۔ (پک، الزمر آیت ۲۵ ع ۶)

ترجمہ: اور وحی کی گئی تیری طرف اور تجھ سے انگوں کو اگر تم نے شریک مان لیا تو اکالت جائیں گے تیرے عمل اور تو ہو گا خسارہ میں۔

اور اللہ تعالیٰ تعالیٰ نے حضور کے بعد کسی وحی کا ذکر نہیں کیا۔ ہاں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ سچی خبر پہنچی ہے اور آپ بے شک ان لوگوں میں ہیں جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے نبوت ملی کہ آپ جب اس امت کی قیادت کریں گے تو ہماری شریعت کے مطابق عمل کریں گے۔ آپ جب نازل ہوں گے تو آپ کے لیے مرتبہ کشف بھی ہوگا اور الہام بھی۔ جیسا کہ یہ مقام امت کے اولیاء اللہ کے لیے ہے۔ الہام میں یہ بات خیال میں نہیں آتی کہ یہ الہی خبر نہیں ہے الہام کا سرچشمہ بھی تو اسی کی ذات ہے

دیکھتے یہاں کس مرحلہ سے اس امت کے لیے سلسلہ وحی بند بتایا گیا ہے۔ اگر حضورؐ کے بعد کسی قسم کی کوئی وحی جاری ہوتی تو شیخ اکبر ابن عربی اس کے یہاں اس طرح مطلقاً بند ہونے کو بیان نہ کرتے بھرت عیسیٰ علیہ السلام پر ان کی آمد ثانی پر اگر کوئی وحی آئے تو وہ الہام کے معنی میں ہوگی وحی اصطلاحی نہ ہوگی جو صرف نبیوں پر آتی ہے۔ وہ نئی شریعت کے ساتھ ہو یا پہلی شریعت کے ساتھ۔ وحی آخر وحی ہے کسی قسم کی ہر ادواب یہ سلسلہ وحی ابن عربی کے ہاں قیامت تک کے لیے محدود ہے۔ وحی کے یہ دونوں پیرائے ہم ابن عربی کے الفاظ میں پہلے نقل کر آئے ہیں۔

سواء وافق بما شرعنا او خالف۔^۱

ترجمہ۔ وحی شریعت ہے ہماری شریعت کے مطابق ہو یا اس سے مختلف۔
ابن عربی اسی عبارت کے بعد لکھتے ہیں۔

④ واما فی غیر زمانا قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلعلکین تخجیر

ولذلك قال العبد الصالح خضوعاً وافتتاحاً من امری فان زمانہ اعطی

ذلك وهو علی شریعہ من ربہ وكذلك عیسیٰ علیہ السلام اذا

نزل فلعلکم حکم فینا الاستئذان عنہ الحق بما علی طریق التعریف لا علی

طریق النبوة وان کان نبیا فتحفظوا اخواننا من غوائل هذا الوطن

فان تمیزہ صعب جدا

ترجمہ۔ البتہ ہمارے اس دور کے سوا حضور سے پہلے براہ راست حکم الہی کے ملنے میں کوئی روک نہ ملتی تھی اس حضرت خضر علیہ السلام نے کہا تھا وما فعلتہ عن امری کہ میں نے ایسا اپنی طرف سے نہیں کیا (خدا کے کہنے سے کیا ہے) اس دور نے آپ کو یہ مرتبہ دیا تھا اور آپ اپنے رب کی طرف سے ایک شریعت پر تھے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب نازل ہوئے تو آپ ہمارے طریق کے مطابق حکم کریں گے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو علی طریق تعلیم بتلایا ہوگا علی طریق نبوت نہیں اگر آپ اپنی ذات میں نبی ہوں گے۔ ہمارے بھائیو! اس مقام کے پھل دینے والے پیرائے سے بچو۔ اس مقام کا پہچانا بہت مشکل مرحلہ ہے۔

پیش نظر رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مقام نبوت کی نفی نہیں۔ آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو انہی ہی ہے۔ ہاں نبوت ملنے کی نفی ہے جسے کہ تشریع کہتے ہیں۔ حاصل اس کہ یہاں انقطاع تشریع ہے، یعنی نبوت ملنے کا انقطاع ہے خود نبوت کا انقطاع نہیں۔ اگر اس عہدیت کا یہ معنی نہ کیا جائے تو اول تو سیاق و سباق کی مخالفت ہوگی۔ ثانیاً شیخ اکبرؒ کی اپنی دوسری تصریحات کے ساتھ تعارض واقع ہوگا جس میں آپ صراحت فرما چکے ہیں کہ کوئی ”موافق شریعت محمدیہ“ نبی بھی پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ باب نبوت بند ہو چکا ہے۔ شیخ اکبرؒ کہتے ہیں:-

⑤ فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرؤيا جزء من اجزاء النبوة فقد بقي للناس في النبوة هذا وغيره ومع هذا الاطلاق اسم النبوة ولا النبي الاعلى المشعر خاصة فحجر هذا الاسم الخصوص وصف معين في النبوة وما حجر النبوة التي ليس فيها هذا الوصف الخاص وان كان

حجر الاسم فنتاؤب ونقف حیث وقف صلی اللہ علیہ وسلم بعد صلنا بما قال
وما اطلق وما نحن ضکون علی بیئنة من امرنا

ترجمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ سچا خواب اجزائے نبوت میں سے
ایک جزو ہے تو لوگوں کے واسطے نبوت میں سے صرف یہ جزو روایہ وغیرہ
باقی رہ گئے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود نبوت کا لفظ اور کسی پر بولا نہیں جا
سکتا پس نبوت میں ایک خاص وصف معین ہونے کی وجہ سے اس نام یعنی
نبی کی بندش کر دی گئی ہے اور جس نبوت میں یہ وصف خاص نہیں جیسے مبشرات
اور سچے خواب اسے نہیں روکا گیا۔ اگرچہ اس پر لفظ نبی نہ بولا جائے گا ہم ادب
کے پہلو سے بات کرتے ہیں اور وہی ٹھہرتے ہیں جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ٹھہرے بعد اس کے کہ ہم نے جان لیا جو آپ نے فرمایا کس قسم کو باقی رکھا اور
کس کو بند کیا اس طرح ہم اپنے معاملہ میں ایک واضح راہ پر رہیں گے۔

یہاں جس چیز کو نبوت کہا گیا ہے وہ نبوت نہیں نبوت کا فقط جزو میں امت میں یہ نبوت
جاری و ساری ہے لیکن اس سے اس کا حامل نبی نہیں کہلاتا۔ اب اس لفظ نبی کا کسی پر تانا باندھ
ہے نہ اس نبوت کا کوئی قانونی وزن ہے جس نبوت کا قانونی وزن تھا وہ بس وہی ہے جو اپنے حال
کو نبی بنائے کسی نئی شریعت کے ساتھ ہو یا کسی پہلی شریعت کے ساتھ — اور ظاہر ہے کہ جس نبوت
میں تشریع (قانونی وزن) ہو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے

یوں سمجھئے کہ وہ نبوت جو اس امت میں جاری و ساری ہے (سچے خواب جنہیں حدیث
میں مبشرات کہا گیا ہے) وہ ولایت اور نبوت کے بائیں ایک برزخی درجہ ہے۔ اس نبوت اور جس

نبوت کا قانونی درجہ ہو۔ یہ دو علیحدہ علیحدہ حقیقتیں ہیں پہلے اسی کو نبوت کہا گیا ہے جو قانونی درجے میں ہوا اور اس پر سب کا اتفاق ہوا۔ ہاں ان صوفیہ کے ہاں نبوت کی ایک اور قسم ہے جس کا قانونی درجہ نہیں نہ اسے ماننا کسی پر لازم کیا گیا ہے اور اسے نبوت کہنے پر بھی سب علماء کا اتفاق نہیں اور یہ حقیقت میں نبوت سے ایک نیچے کا مقام ہے فتوحات کے باب ۱۵۵ میں دیکھیں :-

بين الولاية والنبوة برزخ فيه النبوة حكمها لا يبجل
لكنهما قسمان ان حقتها قسم بقتشيع وذاك الاول
عند الجميع و ثم قسم اخر ماضيه تشريع وذاك الاخر

یہ دوسری قسم جو اپنے حامل کو نبی نہیں بتاتی، اکی اپنی ایک رفتار عمل ہے وہ یہ کہ یہ افراد میں نہیں امتزاج میں ظاہر ہوتی ہے۔ مولانا روم کے اس شعر میں اسی طرف اشارہ ہے :-

فكر كن در راه نسیك عدمی تا نبوت یابی اندر آتے

ان حضرات کی اس تعبیر کو صرف اشارے سے چاہئے اور ان کے ان تفصیلی بیانات کو جو انہوں نے اس موضوع پر دیئے کہ حضور خاتم النبیین کے بعد نہ اب کوئی ایسا نبی آ سکتا ہے جو پہلی شریعت کا پابند ہو اور نہ وہ جو اس شریعت کے ساتھ چلے کیمر انداز کرنا یہ وہ راہ و جل ہے جو قادیانی مبلغین نے ان حضرات کو اپنا سہنا ظاہر کرنے میں اختیار کر رکھی ہے اور یہ سراسر غلط ہے۔

شیخ اکبر ابن عربی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مطلق انقطاع نبوت در سالت کا اعلان فرمایا تو اس پر متنبہ فرمایا کہ یہ وہ نبوت در سالت ہے جس کا حامل نبی اور رسول کہلا سکے۔ یہ حضور پر ختم ہو چکی۔ آپ نے یہ وضاحتی جملہ بھی ساتھ فرمادیا :-

ان الرسالة والنبوة قد انقطعت ولا نبی ولا رسول بعدی ولكن بقیت
المبشرات قالوا وما المبشرات قال رؤیا المسلمین جز من اجل النبوة^ل

ترجمہ۔ بے شک نبوت اور رسالت مٹا منقطع ہو چکا۔ اب میرے بعد کوئی نبی اور

دہر کے گا ہاں مبشرات باقی ہیں صحابہؓ نے پوچھا مبشرات کیا ہیں، آپ نے فرمایا: مسلمانوں کے سچے خواب نبوت کا ایک جزو ہیں۔

شیخ ابن عربی لکھتے ہیں:-

(۶)

ولمیت النبوة بمعقول زائد على هذا الدعوى ذكرنا الا انه لم يطلق على نفسه من اهلك اسما كما اطلق في الولاية فسمى نفسه وليا وما سمي نفسه نبيا مع كونه اخبرنا وسمع دعاءنا فهو من الوجهين بهذه المثابة و لهذا اقال صلى الله عليه وسلم ان الرسالت والنبوة قد انقطعت وما انقطعت الا من وجه خاص القطع منها سمي النبي صلى الله عليه وسلم والرسول و لذلك قال فلا رسول بعدى ولا نبي ثم البقى منها المبشرات والبقى منها حكم المجتهدين وازال عنهم الاسم وانجم الحكم وامر من لا علم له بالحكم والى ان يسأل اهل الذكر فيفتوناه بما اراه اليه اجتهادهم ولكل في هذه الامة شرع مقرر لنا من عند الله مع علمنا ان من يتبهم دون مرتبة الرسل الموحى عليهم من عند الله فالنبوة والرسالة من حيث عينها وحكمها ما نسخت وانما انقطع الى حى الخاص بالرسول والنبي من نزول الملك على اذنه وقلبه وتجهيز لفظ اسم النبي والرسول فلا يقال في المجتهد انه نبي ولا رسول.

ترجمہ: نبوت اس چیز سے زائد کچھ نہیں جو ہم نے ذکر کی ہے۔ ہاں اللہ تعالیٰ نے اس سے اپنے لیے کوئی نام نہیں لیا جیسا کہ اس نے ولایت سے اپنا نام لیا اور اپنے آپ کو ولی کہا اور اپنے کو نبی نہیں کہا۔ حالانکہ اس نے ہمیں خبریں بھی دیں اور ہماری دعائیں بھی سنیں (نبوت خبریں دینا اور خبریں لینا ہی تو ہے۔ بایں ہمہ اس

نے اپنے لیے فطری اعتبار نہیں فرمایا، پس یہ نبوت دونوں پہلوں سے اسی درجہ میں ہے کہ اس کا مائل بنی نہیں ہو سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لیے فرمایا کہ رسالت اور نبوت (یعنی کاسلسلہ) منقطع ہے اور یہ منقطع نہیں ہوا مگر خاص اسی جہت سے کہ اب اس کا پانے والا بنی اور رسول کا نام نہیں پاسکتا (اس بات کو کھولنے کے لیے) آپ نے اس اعلان کے بعد فرمایا کہ فلا رسول بعیدی ولا بنی۔ پھر آپ نے نبوت سے درجہ مبشرات کو باقی رکھا اور مجتہدین کے استنباط کو بھی باقی رکھا اور ان پر (مجتہدین پر) اسم بنی نہ آنے دیا اور ان کے استنباط کردہ احکام کے ذریعہ (نبوت کو باقی رکھا اور جس شخص کو کسی مسئلہ میں حکم الہی کا پتہ نہ ہو اسے کہا کہ وہ اہل ذکر سے پوچھ لے وہ اسے اپنے اجتہاد سے دھکم شریعت کا) فتویٰ دیں۔۔۔۔۔ اور اس امت میں ان میں سے ہر ایک چیز مبشرات ہیں یا استنباط کردہ مسائل (ہمارے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے شرع مقرر ہیں باوجودیکہ ہمیں علم ہے کہ ان اولیاء اللہ اور مجتہدین کا مقام رسولوں کے مرتبہ سے نیچے ہے جن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی ہے پس نبوت اور رسالت اپنے سرچشمہ اور حکم کے اعتبار سے منقطع نہیں صرف وہ وحی منقطع ہوئی ہے جو بنی اور رسول سے خاص ہوتی ہے جس میں اس کے کاؤں اور دل پر فرشتہ اترتا ہے۔ بنی اور رسول کا کام اب ہر ایک سے روک دیا گیا اور مجتہد کے بارے میں (باوجودیکہ اس سے شریعت کا حکم ملتا ہے) بنی اور رسول کا نظر نہیں بولا جاسکتا۔

کیا اس چشمہ جاری کا نام نبوت رکھا جاسکتا ہے

جب یہ قسم نبوت جس کے حامل کو بنی نہیں کہا جاسکتا اس امت میں جاری و ساری ہے

تراسے نبوت کیوں نہیں کہا جاسکتا۔ جو اہمیتی یہ مقام نبوت پائے اس کے لیے یہ نبوت پردہ غیب میں ہے اور بنی کے لیے نبوت مقام شہادت میں ہوتی ہے، پردہ غیب میں نہیں آسکتی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا کہ جس نے قرآن کریم حفظ کیا اس کے دونوں پہلوؤں میں نبوت آثار دی گئی۔ شیخ اکبر ابن عربی (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:-

والنبي صلى الله عليه وسلم قد قال فمن حفظ القرآن ان النبوة قد ادرجت
بين جنبيه فانما له غيب وهي النبي شهادة فهذا هو الفرقان بين النبي
والولي في النبوة فيقال فيه نبي ويقال في الولي وارث..... وبعض
الاولياء يأخذونها وارثة عن النبي وهم الصحابة الذين شاهدوه
او من راه في النوم شروعا في السوم يأخذونها خلفا عن سلف الخ
يوم القيمة فيبعد النسب واما الاولياء فيأخذونها عن الله تعالى من كونه
درهما وابعاد بها هؤلاء فهم اتباع الرسول بمثل هذا السند العالي

ترجمہ۔ اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں جو قرآن کریم زبانی یاد
کر لے فرمایا کہ اس کے دونوں پہلوؤں میں نبوت آثار دی گئی، وہ نبوت اس
کے لیے اس حافظ کے لیے، غیب ہے اور وہ بنی کے لیے کھلی بات ہوتی ہے۔
بنی اور ولی کی نبوت میں یہی فرق ہے۔ بنی کہ اس نبوت کے ساتھ بنی کہا جاتا ہے
اور ولی کہ وارث کہا جاتا ہے..... بعض اولیائے کرام اسے بنی سے بطور نشین
پالتے ہیں اور وہ صحابہ نہیں جنہوں نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا یا وہ (اولیاء
ہیں، جنہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا۔ پھر نبوت پلنے والے، علماء رسوم ہیں

جو اس ذہنت کو خلف عن السلف کے طور پر قیامت تک لیتے رہیں گے پس ان کی نسبت زیادہ فاصلے پر آتی جائے گی۔ لیکن جو اولیاء کرام ہیں وہ اسے اللہ تعالیٰ سے پالیتے ہیں۔ اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کو خود خدا نے آپ سے لے لیا اور ان اولیاء کو وہ دولت پہنچا دی۔ سورہ داولیاء کرام بھی اتباع الرسل ٹھہرے لیکن ان کی نسبت اب سند علی ہو چکی۔

ابن عربی کے ہاں نبوت اور رسالت دونوں سلسلے بند

④ وباب النبوة قد سده كما سدد الرسالة اعني نبوة التشريع وما بقي
بأيدينا الا الوراثة الى يوم القيمة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي به
ترجمہ۔ آپ نے نبوت کے دروازے کو بھی بند کیا جیسا کہ رسالت کے دروازے کو۔ اس سے مراد قانونی درجے کی نبوت ہے اور ہمارے ہاتھوں میں سوائے سلسلہ وراثت کے جو قیامت تک رہے اور کچھ نہیں۔ آنحضرت فرماتے ہیں رسالت اور نبوت دونوں سلسلے بند ہو چکے۔ اب میرے بعد نہ کوئی رسول ہے نہ کوئی نبی۔

یہاں پر نبوت تشریع کی اصطلاح یاد رکھیں۔ شیخ ابن عربی کے ہاں یہ نبوت ولایت کے مقابلے کا لفظ ہے۔ نبوت ولایت اور نبیت شرائع دو متقابل اصطلاحیں ہیں۔ نبوت ولایت کے حامل کو نبی کہا جاسکتا ہے۔ حضور کے بعد کسی آنے والے کے لیے لفظ نبی وارد ہوا ہے تو صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے۔ کسی نئے پیدا ہونے والے کے لیے اس لفظ کو روک دیا گیا ہے۔ شیخ ابن عربی لکھتے ہیں:-

لابنی بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا وہو راجع الیہ کعیسیٰ اذا نزل: حضرت عیسیٰ بھی اگر نبی ہوں اور وہ یہاں کبھی دیکھے بھی گئے ہوں تو وہ یہاں نماز حضور کے طریقہ پر ہی پڑھیں گے، نبوت یا رسالت اب کسی نئے آنے والے کے لیے نہیں، یہ دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہو چکا۔

شیخ ابن عربی مذکورہ بالا حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :-

⑧ فہذا الحدیث من شد ما جرت الاولیاء مرانہ فانہ قاطع للوصلۃ بین الانسان و بین عبودیتہ فابقی علینا اسم الوطی و ہون اسمائہ سبحانہ و کان ہذا الاسم قد نزعہ من رسولہ و خلع علیہ اسماء العبد و الرسول و لا یلیق باللہ ان یمی نفسہ بالرسول و لما علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی امتہ من یخرج مثل ہذا الکاس و علم ما یطرأ علیہم ففی نفوسہم من الالم لذلك رحمہم فجعل لہم نصیباً لیکونوا بذلک عبید العبد فقال للصحابة لیلغ الشاہد الغائب فامرہم بالتبلغ لینطلق علیہم اسماء الرسول التی ہی مخصوصۃ بالعبید فالصحابة اذا انقلبوا الی الی علی لفظہ فہم رسل رسول اللہ و التابعون رسل الصحابة و ہکذا الامم جیل بعد جیل الی یوم القیمۃ ۔

ترجمہ پس یہ حدیث ان گھونٹوں میں بہت سخت ہے جن کی تلخی اولیاء اللہ نے محسوس کی۔ یہ اس وصل کو ٹوٹتے بتلاتی ہے جو انسان اور اس کی عبودیت میں قائم تھا اس پر اللہ تعالیٰ نے ہمارے سامنے ولی کا نام باقی رکھ لیا اور وہ (اسم علی، اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ نے جیسے یہ نام اپنے رسول

سے لے لیا اور اس پر عبیدت اور رسالت کے اسماء اتاد دیئے اور اللہ کی شان کے لائق نہیں کہ وہ اپنے آپ کو رسول کہے مگر اپنے آپ کو وہ ولی کہتا ہے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانا کہ آپ کی امت میں جو اس پیالے کے کڑے گھونٹ پئیں گے تو آپ مے جان لیا کہ اُن کے دلوں پر اس دروسے کیا گزرے گی تو آپ کے دل میں اُن کے لیے نرمی پیدا ہوئی پس آپ نے اُن کے لیے نبوت میں سے ایک حصہ ٹھہرایا تاکہ وہ (آپ کی امت کے) ادلیا، اس سے بندوں کے بندے ہو جائیں۔ آپ نے صحابہؓ کو کہہ دیا کہ جو حاضر ہے وہ میری یہ بات ان تک پہنچا دے جو مجھ سے غائب ہیں۔ انہیں آپ نے تبلیغ پر مامور فرمایا تاکہ ان پر رسولوں کا نام آ سکے جو اس کے ان بندوں کے لیے خاص تھا.... سو صحابہؓ جب اس وحی خاتم النبیین کو بلفظ نقل کریں تو وہ رسول اللہ (ختمور کے رسول) ہوتے اور تابعین کرام صحابہؓ کے رسول ٹھہرے اور اس طرح اسلام کا یہ امر قیامت تک طبقہ بہ طبقہ چلتا رہے گا۔

① پھر آگے فتوحات کی تیسری جلد میں لکھتے ہیں :-

ولهذا لم يكفر رسول الله بانقطاع الرسالة فقط لثلاثتهم ان النبوة باقية في الامة فقال عليه السلام ان النبوة والرسالة قد انقطعت فلا نبى بعدى ولا رسول فما بقى احد من خلق الله من يامر به الله بأمر يكون شرعا يتعبد به فانه ان امره بفرض كان الشارع قد امر به فالاخر للشارع وذلك وهم منه وادعاه نبوة قد انقطعت .

ترجمہ: اس لیے حضورؐ نے صرف انقطاع رسالت کے اعلان پر اکتفا نہیں کیا تا کہیں یہ وہم نہ گزرے کہ نبوت کا منصب امت میں باقی ہے۔ ۲۔ حضرتؐ نے فرمایا نبوت

اور رسالت دونوں منقطع ہیں۔ اب میرے بعد نہ کوئی بنی پیدا ہو گا نہ کوئی رسول آئے گا۔ اب انسانوں میں کوئی شخص ایسا نہ ہو گا جسے اللہ تعالیٰ کسی کام کا حکم دے اور وہ کام اس کے لیے ضروری ٹھہرے وہ اگر کسی فرض کی تلقین کرے گا تو شارع علیہ السلام اسے پہلے ہی اس کا انکار کر چکے ہیں۔ سو یہ انکار کرنا تو شارع کا حق ہے اور کوئی اسے خدا کی طرف سے کہے تو یہ ایک دہم ہے اور اس چیز کا دعویٰ ہے جو منقطع ہو چکی۔

شیخ اکبر ابن عربی کا مکاشفہ

⑩ شیخ اکبر ابن عربی لکھتے ہیں:-

میں اپنے دور کے واصلین کے ساتھ باب الہی پر آیا تو میں نے اسے کھلا پایا اس پر کوئی دربان یا پہرے دار نہ تھا میں وہاں ٹھہرنا کہ میں وراثت نبوی کی خلعت پاؤں۔ اور میں نے ایک لنگتا چبوترہ سادہ دیکھا میں نے اس پر دستک دینے کا ارادہ کیا۔ مجھے امداد آئی اس پر دستک نہ دے یہ نہ کھلے گا میں نے پوچھا یہ چبوترہ یہاں کیوں رکھا گیا ہے اس پر مجھے بتایا گیا:-

هذه الخوخة التي اخضع بها الانبياء والرسل عليهم السلام ولما اكل الدين اغلقت ومن هذا الباب كانت تخلع على الانبياء خلع الشرائع

ترجمہ: یہ وہ خوخہ ہے جو انبیاء و رسل کے لیے ہی خاص رہا ہے جب دین مکمل ہو گیا تو اسے بند کر دیا گیا اسی دروازے سے انبیاء پر خلعتیں اُترتی تھیں۔

پھر میں نے اس دروازے پر غور کی نگاہ کی۔ میں نے اسے ایک وجود شفاف دیکھا۔ جس میں سے پیچھے تک کا نظارہ بہرہا تھا۔ میں نے اس کشف کو وہ چشمہ فہم پایا جس سے شرائع کے

وارث اور ائمہ مجتہدین اپنا حصہ پاتے ہیں میں اسی کھڑکی پر بیٹھ گیا اور جو کچھ اس دروازے کے پیچھے تھا اسے دیکھتا رہا، پھر اس کے پیچھے سے معلومات کی صورتیں میرے لیے روشن ہوئیں جیسی کہ وہ ہیں یہ فتوحات کا وہ سرچشمہ ہے جسے علماء اپنے باطن میں کھلا محسوس کرتے ہیں اور وہ نہیں جانتے ہوتے کہ کہاں سے ان پر یہ فتوحات آرہی ہیں مگر یہ کہ بذریعہ کشف وہ جان لیں جیسا کہ ہم نے جانا۔
اس کے بعد آپ لکھتے ہیں :-

⑪ فالنبوة العامة لا تشرع معها والنبوة الخاصة التي بامها تلك الخوذة

هي نبوة الشرائع فبايها مغلق والعلم بما فيه محقق فلا رسول ولا نبي فشكرت الله على ما مني لي من المن في السر والعلن فلما اطلعت من الباب الاول الذي يصل اليه السالكون الذي منه تخرج الخلق اليهم رايته منه شكر الشاكرين كالصور التي تجلجلنا خلف الخوذة.....

فكان محمد صلى الله عليه وسلم عين سابقة النبوة البشرية لقوله معروفاً ايانا كنت نبياً وادم بين الماء والطين وهو عين خاتم النبيين ﷺ ترجمہ: پس نبوت عام جس میں کوئی تشریع نہیں اور نبوت خاصہ جس کا دروازہ وہ کھڑکی تھی یہ نبوت شرائع ہے وہ پہلی شریعت کے ساتھ چلے یا نبی شریعت کے ساتھ، سو اس کا دروازہ بند ہو چکا اور اس میں جو کچھ ہے وہ علم حقیقت بن چکا۔ پس اب نہ کوئی رسول ہے نہ نبی (دونوں کا سلسلہ منقطع ہوا) پھر میں نے اللہ تعالیٰ کا شکر کیا جیسا کہ شاکرین شکر کرتے آئے کہ اس نے ظاہر اور باطن میں مجھ پر کیا کیا احسانات فرمائے۔ اس پہلے دروازے پر میں آیا جس کی طرف سالک پہنچتے ہیں اس سے میں دیکھا کہ راہِ سکوک کے مسافروں پر غلعتیں اتر رہی ہیں اور یہ اسی طرح کی صورتیں تھیں جو میں اس خزانہ کے پیچھے دیکھی تھیں۔ پس حضرت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس نبوتِ بشریہ کا سبقت لے جانے والا چشمہ ہیں جیسا کہ آپ نے ہم سے اپنا تعارف کرایا کہ میں اس وقت بھی بنیٰ مختاب آدم کا جسم ابھی باقی اور مٹی میں بٹا تھا اور آپ کا وہ وجود ختمِ نبوت کا سرچشمہ ہے۔

شیخ اکبر نے حضورؐ کے اس وجودِ باوجود کو جو آدم کے خلعتِ بشری پہننے سے پہلے کا ہے ختمِ نبوت کا سرچشمہ قرار دیا ہے ختمِ نبوت مرتبی کے اس سرچشمہ سے نبوت کی نہریں بہتی رہیں اور انبیاء کے کام اپنے اپنے وقت میں تشریف لاتے رہے یہاں تک کہ حضورؐ کی رسالت نے خلعتِ بشری پہنی اور آپؐ زمانا سب سے آخر میں تشریف لائے۔ اب آپؐ کو جو خاتم النبیین کہا گیا ہے وہ اس نبوتِ زمانہ کی اعتبار سے ہے اور اسی کو اسلام کا وہ عقیدہ ختمِ نبوت سمجھا جاتا ہے جو ضروریاتِ دین میں شملہ کیا گیا ہے۔

(۱۲) آپؐ اپنی دوسری کتاب مفصوص الحکم میں اپنے اس عقیدہ کو یوں پیش کرتے ہیں :-
 حقیقتِ نبوت آپؐ سے ہی شروع ہوئی اور آپؐ پر ہی ختم ہوئی۔ آپؐ بنی تھے اور آدمؑ ہنوز آب و گل میں تھے۔ پھر اپنی نشاۃِ بشری اور خلعتِ مغری کے لحاظ سے آپؐ خاتم النبیین ہیں (کہ سب سے آخر تشریف لائے)۔

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی (۶۳۸ھ) نے اپنے عقیدہ ختمِ نبوت کی جو وضاحت کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ حضورؐ کی نبوت کے فیضان سے اس امت میں کمالاتِ نبوت باقی ہیں۔ مبشرات (سچے خواب) بھی کمالاتِ نبوت میں سے ہیں اور محفوظ الہامات بھی کمالاتِ نبوت میں سے ہیں۔ شریعت کے چشمہ صافی سے اجتہاد و استنباط سے نئے نئے مسئلوں کی دریافت اور شریعتِ محمدیہ کی ہمہ گیری یہ بھی کمالاتِ نبوت میں سے ہے۔ جو ائمہ مجتہدین پر اترے بایں ہمہ لفظ نبی ان میں سے کسی چھنڈ آئے گا نہ سچے خواب دیکھنے والوں کے لیے نہ کشف کے کا ملین کے لیے اور نہ ائمہ مجتہدین کے لیے۔ اس امت سے یہ لفظ اب ہمیشہ کے لیے روک دیا گیا ہے۔

﴿۳﴾ پھر ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں :-

كُن يُوْحٰى اِلَيْهِ فِى الْمُبَشِّرَاتِ وَهٰى جِزْءٌ مِّنْ اَجْزَاءِ النُّبُوَّةِ وَاِنْ لِّمُرْكَبٍ
صَاحِبِ الْمُبَشِّرَةِ نَبِيًّا فَتَقْظَنَ لِعَمُومِ رَحْمَةِ اللّٰهِ فَمَا تَطْلُقُ النُّبُوَّةُ
اِلَّا مَنَ اَنْصَفَ بِالْمَجْمُوعِ فَذٰلِكَ النُّبَىٰ وَتِلْكَ النُّبُوَّةُ الَّتِى جَعَلَتْ عَلَيْنَا
وَاَنْصَحْتَ اَمِّنَ مِنْ جَنْبِئِهَا لَوْحِى الْمَلَكِ فِى التَّشْرِيعِ وَذٰلِكَ لَا
يَكُوْنُ اِلَّا لِنَبِىٍّ خَاصَّةً عَلَيْهِ

ترجمہ جیسے کسی کی طرف مبشرات کی وحی آئی اور وہ مبشرات اجزائے نبوت میں
سے ہیں اگرچہ صاحب مبشرہ نبی نہیں ہو جاتا پس رحمت الہیہ کے عموم کو سمجھو
تو نبوت کا اطلاق اسی پر ہو سکتا ہے جو تمام اجزائے نبوت سے متصف ہو
وہی نبی ہے اور وہ ہی نبوت ہے جو ہم سے روک دی گئی ہے اور منقطع
ہو چکی ہے کیونکہ نبوت کے اجزاء میں سے تشریع بھی ہے جو وحی ملکی سے ہوتی
ہے اور یہ بات صوفی نبی کے ساتھ مخصوص ہے

ان عبارات سے واضح ہوا کہ شیخ نے کلمات نبوت اور مبشرات کو نبوت بغیر تشریع فرمایا
ہے جس سے مراد یہ ہے کہ شریعت نے انہیں نبوت نہیں کہا یعنی جو نبوت بغیر تشریع ہو، وہ
نبوت نہیں کہلاتی، بلکہ نبوت کا اطلاق اسی وقت درست ہوتا ہے کہ جب تمام اجزائے نبوت جن
میں تشریع بھی داخل ہے، (فان من جملتها التشريع) مکمل موجود ہوں پس کامل نبوت باقی نہیں

۱۔ فتوحات مجدد ۲، ص ۲۷۹ عہ عن انس رفعہ ان الرسالۃ والنبوۃ قد افقطعت ولا نبی
لا رسول بعدک ولكن بقيت المبشرات قالوا وما المبشرات قال رؤيا المسلمين جزء
من اجزاء النبوة، فتح الباری جلد ۱۲ ص ۳۳۳، پس مبشرات سے مراد مومنوں کے سچے خواب ہیں
عہ وصح فی الحدیث انه من حفظ القرآن فقد احدثت النبوة بین جنبيه

صرف بعض اجزائے نبوت باقی ہیں جنہیں نہ شرعاً نبوت کہا جاسکتا ہے نہ عرفاً جیسے مینی باوجودیکہ شریعت کا جزو ہے اسے شریعت کہنا حماقت اور پاگل پن ہے۔ خصوصاً جب کہ شیخ اکبرؒ کی اپنی اصطلاح یہ ہے کہ جب تک جزو تشریع ساتھ نہ ہو اس وقت تک نبوت کا اطلاق جائز نہیں چنانچہ آپ لکھتے ہیں:-

لا یطلق اسم النبوة ولا النبی الا علی المشرع خاصہ۔^۱

پس اگر غیر تشرعی نبوت کو باقی بھی کہا جائے تو اس کا معنی یہی ہوگا کہ سچے خواب اور مبشرات باقی ہیں جو نہ نبوت کہلا سکتی ہیں اور نہ ان کا صاحب نبی کہلا سکتا ہے۔ کیونکہ حضورؐ پر نبوت ختم ہونے سے یہ نام یعنی نبی روک دیا گیا۔ پھر شیخ اکبرؒ فتوحات میں تشہد کی بحث میں لکھتے ہیں:-

(۳۷) اعلم ان اللہ تعالیٰ قد سد باب الرسالت عن کل مخلوق بعد محمد

صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم القیمة۔

ترجمہ۔ تم جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کے لیے ہر شخص سے باب رسالت بند کر دیا۔

(۳۸) پھر فتوحات کے چودھویں باب میں لکھا ہے:-

اعلم ان اللہ تعالیٰ قصہ ظہور الاولیاء بانقطاع النبوة والرسالة بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم وذلك لعقدهم الوحي الربانی الذی هو قوت ارواحہم۔

ترجمہ۔ تم جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت اور رسالت منقطع فرما کر اولیاء اللہ کی کمریں توڑ دی ہیں اور وہ اس طرح کہ وحی خداوندی جو ان کی روحانی خوراک ہو سکے مفقود کر دی گئی ہے۔

(۳۹) پھر فتوحات کے باب ۳۸ میں لکھتے ہیں:-

لما غلق الله باب الرسالة بعد محمد صلى الله عليه وسلم جبرعت

الاوليام مزارقه لانقطاع الوحي بـ

پھر ایک دوسرے مقام پر لکھا ہے ۔

فوجهم الحق بن ابی علیہما اسم الولی .

یعنی جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے باب رسالت کو بند کر دیا تو انقطاع
وحی کے افسوس میں اولیاء اللہ تعزینوں کے گھونٹ پینے لگے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان
پر رحم فرمایا اور وحی کے نام کو ان کے لیے باقی رکھ لیا۔

(۱۶) واعلم ان الملك ياتي النبي بالوحى على حالين تارة ينزل بالوحى على قلبه

وتارة ياتيه في صورة جسدته من خارج فيلقى ما جاء به الى ذلك

النبي على اذنه فيممه او يلقيه على بصره فيبصره فيحصل له من

النظر مثل يحصل له من السمع سواء قال (اي الشيخ الاكبر) هذا باب

اغلق بعد موت محمد صلى الله عليه وسلم فلا يفتح لاحد الى يوم القيمة لكن

بقى لاولياء وحى الالهام الذكى لا تشريع فيه .

یعنی جاننا چاہیے کہ نبی کے پاس وحی دو طرح سے آتی ہے کبھی تو فرشتہ وحی

لے کر نبی کے دل پر آتا رہتا ہے اور کبھی جسدی صورت میں خارج سے وحی

لے کر آتا ہے اور اس وحی کو اس کے کانوں پر یا اس کی آنکھوں پر القا کر

دیتا ہے جسے وہ پیغمبر خود سمجھتا یا خود دیکھتا ہے۔ شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ وحی کے

نزول کا یہ دروازہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بند کر دیا گیا ہے

پس اب قیامت تک یہ دروازہ کسی کے لیے نہیں کھل سکتا لیکن اولیاء کرام

کے لیے وحی الہام کا القاء جس میں کوئی دینی احکام نہیں ہوتے وہ کھلا ہے

(۱۸) لابی بند محمد صلی اللہ علیہ وسلم الاذہو راجع الیہ کلینی اذا نزل۔
ترجمہ حضور کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا مگر یہ کہ وہ آپ کی طرف ٹوٹے جیسے حضرت میثیٰ حب آریں گے
اپنی بات کون چھوڑے جو پہلے اپنی بات علیحدہ رکھتا ہو اور اب چھوڑ دے۔
سوشیخ اکبر ابن العربی کا عقیدہ ختم نبوت بھی وہی ہے جو جمہور امت کا ہے کہ حضور کے بعد
کسی قسم کا کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا اور جو اس کا مدعی ہو خواہ اس کی وحی موافق شریعت محمدیہ ہی کیوں نہ ہو
وہ ٹھوڑا دمخیز نبوت ہے۔ (کما نقل عنہ شیخ الاسلام العلامة العشانی فی الفتح ص ۱۱۸ من المجلد الاول)

حضرت عیسیٰ کی حیثیت ان کی آمد ثانی پر

سابقہ تاریخ کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ ابن مریم کو ان کی آمد ثانی پر نبی کہا جاسکے گا لیکن ان
کی اس نبوت کی کہیں نہ دعوت ہوگی اور نہ آپ کی اس نبوت سابقہ کے مطابق کوئی عمل ہوگا جتنی کہ
آپ خود بھی اپنی اس پہلی شریعت پر عمل نہ کریں گے۔ یہ اس لیے کہ اب یہ دور دور محمدی ہے۔ اب نیا
کوئی نبی پیدا نہ ہوگا اور پہلا کوئی آجائے تو وہ اپنی نبوت پر عمل پیرا نہ ہوگا۔
عقیدہ ختم نبوت کے دو پہلو ہیں۔ ۱۔ نیا کوئی نبی پیدا نہ ہو اور ۲۔ پہلا کوئی نبی آجائے تو وہ
اپنی شریعت پر عمل نہ کر سکے حضور کی شریعت کے ماتحت رہے۔ حضرت مولانا انور شاہ کشمیری نے
خاتم النبیین (فارسی) میں اسی کو عقیدہ ختم نبوت قرار دیا ہے۔

قادیانی لوگ شیخ اکبر ابن عربی کا نام محض اپنے دجل و فریب کے طعنے پر اپنی ہمنوائی میں پیش
کرتے ہیں در نہ شیخ اکبر کی ان عبارات میں جو ہم نے یہاں ہدیہ قارئین کی ہیں قادیانیوں کے لیے کوئی نقل
دھرنے کی جگہ بھی نہیں ہے۔

حضرت امام عبدالوہاب شمرانی (۲، ۹۴ھ) کا عقیدہ ختم نبوت

حضرت علامہ شمرانیؒ حضرت شیخ الاکبر محمد الدین ابن عربیؒ کے شاگرد ہیں اور ان کی مائے ناز تصنیف الیواقیت و البحر اہر زیادہ تر حضرت شیخ کے فیوضات پر ہی مبنی ہے۔ چنانچہ شیخ کی کئی عبارت ہم نے الیواقیت و البحر اہر کی نقل سے پیش کی ہیں۔ بناءً علیہ ان کے عقیدہ ختم نبوت پر علیحدہ تبصرہ ضروری نہ تھا۔ لیکن چونکہ بعض اہل دجل و باطل اسے مستقل عنوان کے ماتحت پیش کر رہے ہیں اس لیے چند تصریحات اس عنوان سے بھی پیش کی جاتی ہیں۔ اگرچہ ان کا منبع فیض بھی حضرت شیخ اکبر ہی ہیں۔

① من قال ان الله تعالى امره بشيء فليس ذلك بصحيح انما ذلك تلبیس لان الامر من قسم الكلام وصفته وذلك باب مسدود دون الناس۔
ترجمہ جو شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی بات کا حکم دیا ہے تو یہ صحیح نہیں بلکہ شیطانی فریب ہے کیونکہ حکم کلام سے ہے اور اس کی ایک صفت ہے اور یہ دروازہ لوگوں کے لیے بند ہو چکا ہے۔

② اعلم ان الوحی لا یُنزل به الملك على غیر قلب بنی اصلا ولا یامر غیر نبی بامر الہمی جملة واحدة فان الشریعة قد استقرت وتبین الفرض والواجب والمندوب والحرام والمکروه والمباح فانقطع الامر الالہمی بانقطاع النبوة والرسالة وما بقی احد من خلق الله تعالى یامر الله بامر یشاء یشاء یشاء۔

ترجمہ۔ اور تم جان لو کہ فرشتہ وحی لے کر اس دل پر نہیں اترتا جو نبی نہیں اور نہ ہی غیر نبی کو کسی امر الہمی کے لیے ایک جملہ بھی کہتا ہے کیونکہ شریعت قائم ہو چکی

اور فرض و واجب و مندوب و حرام و مکروہ و مباح سب واضح ہو چکے پس نبوت اور رسالت کے ختم ہونے کے ساتھ امر الہی منقطع ہو چکا اور مخلوق خداوندی میں سے کوئی ایسا باقی نہیں رہا جسے اللہ تعالیٰ کسی ایسی بات کا حکم دے جسے شرعی طور پر ہمیشہ کے لیے ماننا ضروری ہو۔

اس عبارت میں یا مہرہ اللہ بامر سے مراد کوئی نیا حکم دینا نہیں یہاں امر کلام کرنے کے معنی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے کوئی بات کرے جس بات کو شرعی حیثیت حاصل ہو (سچا الہام بے شک خدائی کلام ہے جو وہ کالین سے فرماتا ہے مگر اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہوتی، یہ دروازہ اب تمام لوگوں کے لیے بند ہے۔ علامہ شعرانی کی پہلی عبارت پر غور فرمائیں۔ اس میں لان الامر من قسم الکلام کے الفاظ صاف طور پر موجود ہیں۔ اس میں یہ مطلب پوری طرح واضح کر دیا گیا ہے کہ اگر علامہ کا یہ عقیدہ شرعی نبوت کا ختم ہوتا تو آپ یہاں فرماتے لان الامر من قسم الشرع

آپ لکھتے ہیں۔ لان الامر من قسم الکلام دھنقہ معلوم ہوا کہ حضرت کی مراد ایسے مخاطبہ الہیہ کا انکار ہے جس کی امت میں کوئی قانونی حیثیت ہو اور اس کو ماننے کے لیے کسی دوسرے کو مجبور کیا جاسکے ظاہر ہے کہ یہ مقام صرف نبوت کا ہے۔ علامہ شعرانی کے عقیدہ ختم نبوت کو سمجھنے کے لیے آپ کے ان الفاظ پر غور فرمائیں۔

یتعبد بہ ابدًا میں بھی اس کلام کو ہمیشہ کے لیے قانونی حیثیت دینا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مقام صرف نبی کی بات کا ہو سکتا ہے۔ وہ نئی شریعت لانے یا پہلی شریعت کا ہی حکم کرے۔ اس کی بات ہر صورت میں ایک قانونی درجہ رکھتی ہے اور یہ باب نبوت ختم نبوت کے بعد ہمیشہ کے لیے مسدود ہے۔ علامہ شعرانی فرماتے ہیں، وذلك باب مسدود دون الناس

ان سات بزرگوں کی طرف سے ہم نے ان کی اپنی عبارت سے ان کی صفائی دے دی۔ اب بھی کسی کو ان میں سے کسی بزرگ کی کوئی عبارت منقطع نظر کئے تو اسے ان کی ان دوسری عبارت کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے یہی دیانت کی ایک راہ ہے۔ وما دونه الا غرط القناد۔

آپ حیران نہ ہوں کہ ایسی واضح تصریحات اور باطل شکن عبارات کے ہوتے ہوئے قادیانیوں کو ان آئمہ دین پر اس افتراء پر دازی اور بہتان تراشی کی کیسے جرأت ہوئی، اس لیے کہ تاحیدار ختم نبوت نے اپنے بعد کے ہر مدعی نبوت کو کذاب کے علاوہ دجال سے بھی ذکر فرمایا ہے اور دجال کا کام یہی ہے کہ دھوکہ و فریب میں آخری بازی لگا دے۔ حضور تاحیدار ختم نبوت نے ارشاد فرمایا:-

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَبْعَثَ دَجَالُونٌ كَذَابُونَ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ كَلِمَةً
يُزَعِمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ. (الحديث) ۱۷

ترجمہ: اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تیس کے قریب ایسے دجال اور کذاب پیدا نہ ہوں جو اپنے آپ کو خدا کا رسول سمجھیں گے۔
شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانیؒ اس حدیث کی تفہیم یوں فرماتے ہیں:-
واللہ المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقاً فانهم لا يحصون كثرة
لكون غالبهم يشاء لهم ذلك عن جنون او سوداء وانما المراد من
قامت له شوكة ۱۸

ترجمہ: اس حدیث سے مراد مطلق ہر مدعی نبوت نہیں اس لیے کہ آپ کے بعد مدعی نبوت تو بے شمار ہوئے کیونکہ بے بنیاد دعویٰ عمومًا جنون یا سودا سے ہی پیدا ہوتے ہیں بلکہ یہاں وہ مدعیان نبوت مراد ہیں جن کو شوکت و عروج بھی حاصل ہو۔

اس حدیث سے مندرجہ ذیل امور مستفاد ہوئے:-

① بعض مرزائی مسلم عوام کی تاریکی ناواقفیت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس حدیث کا جواب یہ دیا کرتے ہیں کہ وہ تیس مدعیان نبوت مرزا غلام احمد سے پہلے گزر چکے ہیں۔ پس یہ ان تیس میں داخل نہیں۔ جواب البجواب یہ ہے کہ تیس کل مدعیان نبوت کی تعداد نہیں۔ بلکہ ان مدعیان نبوت کی تعداد ہے جن کو شوکت و عروج حاصل ہوگا۔

باقی رہا یہ امر کہ جھوٹے مدعی نبوت کو شوکت و عزت کیسے حاصل ہو سکتے ہیں۔ سو معلوم رہے کہ قرآن پاک کی رو سے یہ کوئی امر متعین نہیں۔ قرآن عزیز میں جہاں فلاح کی نفی ہے، وہاں آخرت کی فلاح مراد ہے اور پھر اس عدم فلاح کے لیے دعوت نبوت کی کوئی تخصیص نہیں۔
”فلاح نہ پانا اور فائز المرام نہ ہونا“ یہ صرف انہی کفار سے خاص نہیں جو اللہ رب العزت پر افتراء کے ثبوت کے جھوٹے دعوے کریں۔ بلکہ قرآن کی رو سے کوئی کافر بھی کسی فوز و فلاح کا مستحق نہیں۔ قرآن عزیز میں ہے:-

انہ لا یصلح الکافرون۔ (پ، المؤمنون: ۱۱۷)

ترجمہ: بے شک کافر فلاح نہیں پائیں گے۔

اس آیت کی رو سے کوئی کافر خواہ وہ ہندو ہو یا عیسائی، دہریہ ہو یا یہودی، ہرگز فلاح نہیں پائے گا۔ اب اس فلاح نہ پانے اور کامیاب نہ ہونے کے کسی خاص قسم کے کافروں سے مخصوص کرنا اور یہ کہنا کہ جو شخص نہت کا جھوٹا دعوے کرے وہ فلاح نہیں پائے گا۔ یہ محض سینہ زوری اور تحکم ہے۔ قرآن عزیز اس خیال کی تائید نہیں کرتا۔ وہ شخص جو خدا پر افتراء باندھے اور وہ شخص جو خدا کی آیتوں اور نشانیوں کو جھٹلاتے دونوں کو ایک ہی لڑی میں پرویا گیا ہے اور پھر دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ایسے ظالم ہرگز فلاح نہیں پائیں گے۔ قرآن پاک کہتا ہے:-

ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او كذب بايته انہ لا یصلح

الظالمون۔ (پ، النعام: ۲) آیت: ۲۱

ترجمہ۔ اور اس شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہو سکتا ہے جو خدا پر بھوٹ باندھے
یا اس کی نشانیوں کو چھٹلائے۔

پھر دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے :-

فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بايته الله
لا يفلاح المعجمون۔ (پلّ یونس آیت : ۱۷)

ترجمہ۔ پس اس شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہے جس نے خدا پر بھوٹ باندھا
یا اس کی آیات کی تکذیب کی ایسے گناہگار یقیناً فلاح نہیں پائیں گے۔

ان آیات کریمہ میں ”مفتری علی اللہ“ اور ”مکذب بایات اللہ“ دونوں کو ایک
ہی حکم میں دان لیا گیا ہے۔ پس اس عدم فلاح اور ناکامی کو مفتری علی اللہ سے خاص کرنا
فہم قرآن سے محرومی ہے۔

فلاح نہ پانے سے یہ مراد لینا کہ وہ عمر طبعی پوری نہ کریں گے یا دنیا میں کسی قسم کی عزت
نہ پائیں گے۔ یہ نظریہ غلط اور قرآنی ہدایت کے خلاف ہے جن لوگوں نے تاریخ عالم کے نشیب
و فراز دیکھے ہیں اور نیکوں اور بدوں کی دُنیوی تاریخ ان کی نظر سے اوجھل نہیں۔ انہیں یقین
ہے کہ ان آیات قرآنیہ میں کامیابی سے مراد دنیا کی کامیابی نہیں۔ بلکہ اخوت کی فوز و فلاح
مقصود ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون اور اس کے تمام ساتھیوں سے خطاب
فرمایا تھا :-

قال لهم موسى وليكم لا تفترؤا على الله كذبا فليس حكمة بعداب
وقد خاب من افترى۔ (پلّ طہ : ع ۳ آیت ۶۱)

ترجمہ۔ موسیٰ علیہ السلام نے انہیں کہا کہ تمہارے حال پر افسوس ہے خدا تعالیٰ
پر تم افتراء نہ باندھتے الیسا کہ تم سے خدا تمہیں کسی عذاب سے بریاد کر
دے گا۔ بے شک جس نے خدا پر افتراء باندھا وہ نامراد اور خاسر رہا۔

اس آیت شریفہ میں فرعون اور اس کے ملنے والوں سب کو مغتری علی اللہ کہا گیا ہے۔ اور پھر سب کے لیے کہا گیا ہے کہ وہ یقیناً ناکام رہیں گے۔ فرعون نے چار سو برس تک حکومت کی اور اس مدت دراز میں اسے کبھی سرور تک نہ پہنچی۔ مگر بایں ہمہ وہ قرآن کی رُوسے غائب و غاسر اور محروم الفلاح تھا۔ مرزا صاحب اس آیت کا آخری جملہ ”قد خاب من اخترا“ تو پیش کرتے ہیں مگر پوری آیت نقل نہیں کرتے۔ تاکہ اس حقیقت سے پردہ نہ اٹھ جائے کہ خدا پر اقرار باندھنے والے چار سو برس تک بھی بڑی کامیابی سے زندہ رہ سکتے ہیں۔ یہ محض دنیوی زندگی ہے حقیقی زندگی میں یہ لوگ ایک آن واحد کے لیے بھی فاجر الفلاح نہیں۔

(۲) بعض مرزائی حضرات کہا کرتے ہیں کہ اگر ہمارا قادیانی سلسلہ خدا تعالیٰ کی طرف سے منظور نہ ہوتا تو کبھی کامیاب چکا ہوتا۔ اور اسے کچھ عروج حاصل نہ ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تا عبد رب ختم نبوت نے جن تیس مدعیان نبوت کی پیش گوئی فرمائی ہے۔ ان کی علامت ہی یہ ہے کہ انہیں کچھ شوکت و عروج بھی حاصل ہوگا۔

ثانیاً تاریخ کی معتبر روایات اس پر شاہد ہیں کہ کئی مدعیان نبوت اپنے خاندان کے ساتھ صدیوں برسرِ اقتدار رہے۔

انتہائے مغرب میں برغوطہ قوم کا ایک شخص صالح بن ظریف گزرا ہے جس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور یہ بھی دعویٰ کیا کہ اس پر ایک قرآن اُترتا ہے۔ اس قرآن کی بعض سورتوں کے نام یہ تھے۔ سورۃ الدیک، سورۃ الحمز، سورۃ آدم، سورۃ ہاروت و ماروت، سورۃ غراب الدنیا وغیرہ وغیرہ۔ صالح کا یہ بھی دعویٰ تھا کہ میں مہدی اکبر ہوں جس کی خبر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ دعویٰ نبوت کے ساتھ اسے یہاں تک فروغ ہوا کہ اپنے پورے علاقے کا بادشاہ بن گیا۔ پچیس سال کے قریب اس نے حکومت کی اور اپنی تمام سیاسی اور مذہبی مہمات کا سربراہ رہا۔ اس کے بعد سرداری اس کے بیٹے الیاس کو ملی۔ اس نے پچاس سال کے قریب حکومت کی۔ اس کے بعد اس کا بیٹا یونس برسرِ اقتدار آیا جس نے اپنے دادا صالح بن ظریف کے

مذہب کو بہت ترقی دی اور چوالیس برس کے قریب حکومت کی صالح بن ظریف کے زمانے میں خلافت بغداد پر بشام بن عبد الملک کا قبضہ تھا، مورخ شہیر علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں :-

زعم انه المهدی الا کبر الذی یمخرج فی آخر الزمان وان عینی یكون
صاحبه و یصلی خلفه وان اسمہ فی العرب صالح وفی سریانی مالک
وفی عجمی عالم وفی عبرانی روبیاد فی البربری دس باومعناه الذی
لین بعدہ بنی ب۔

ترجمہ اس کا دعویٰ تھا کہ وہی مہدی اکبر ہے جو قریب قیامت میں ظاہر ہوگا اور
حضرت عیسیٰ اس کے ساتھی ہوں گے اور اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے عرب
میں اس کا نام صالح مختا سریانی میں مالک، عجمی میں عالم، عبرانی میں روبیاد اور
بربری میں دس با تھا اور اس کا معنی ہے الذی لین بعدہ بنی کہ اس کے بعد
اب کوئی اور بنی نہ ہوگا۔

یونس کے بعد صالح کا پڑ پوتا ابوغیر بربر حکومت آیا دیر معاذ بن الیسع بن صالح بن ظریف
تھا، اس کے متعلق فاضل ابن خلدون لکھتے ہیں :-
واشتدت شوکتہ وعظم امرہ۔

ترجمہ اسے عظیم شوکت حاصل تھی اور اس کی حکومت بلند پایہ تھی۔
ابوغیر کے بعد ابوالانصار بربر اقتدار آیا جس نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو بہت فروغ
دیا، اس کے بعد ابو منصور عیسیٰ کا دور آیا جو بر غواطہ قوم کا ساتواں بادشاہ تھا، اس نے بھی دعویٰ
نبوت کیا، ابن خلدون لکھتے ہیں :-

وادعی النبوة والکھانته واشتد امرہ وعلا سلطنتہ ودانت له قبائل
العرب ب۔

ترجمہ۔ اس نے بھی نبوت اور غیب دانی کا دعویٰ کیا۔ اس کی حکومت اور سطوت بہت ندر کی تھی اور مغرب کے تمام قبائل اس کے آگے سرنگون تھے۔
اس کے بعد اس خاندان کا سلسلہ نہایت ذلت سے ختم ہوا۔
ان حقائق سے یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہے کہ یہ دعویٰ کہ مغربی کے سلسلے کو بقا نہیں ہوتی یا ضروری ہے کہ وہ بیس یا تیس سال کے اندر اندر ہلاک ہو جائے۔ بالکل غلط ہے۔

مقام غور

علاوہ ازیں یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی مدعی نبوت کا لازمی طور پر قتل ہونا اگر اس کے مہبوتا ہونے کی دلیل ہو تو پھر وہ پیغمبر ان کرام جو بچے ہو کہ بھی مقام شہادت پر فائز ہوتے اور انہیں ان کے مخالفین نے قتل کیا۔ ان کی صداقت کیوں کہ مشتبہ نہ ہو جائے گی۔ جب لازم ممکن نہیں تو ملزوم بالبدایت خود بخود باطل ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے ۳۲ برس کی عمر میں جام شہادت نوش فرمایا حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:-

قتل یحییٰ قبل رفع عیسیٰ علیہ السلام ﷺ

ترجمہ۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام قتل ہوئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اوپر اٹھائے جانے سے بہت پہلے۔

ایسا ہی تاریخ طبری جلد ۲ ص ۳۱۱ الاخبار الطوال ص ۲۱ تاریخ کامل جلد ۱۱ فتوحات الہیہ ص ۲۶۲ تفسیر فتح البیان جلد ۱ ص ۱۲ بحر محیط جلد ۲ ص ۲۳۲ تفسیر محل جلد ۱ ص ۱۹۱ کشاف ص ۴۹ درمنثور جلد ۳ ص ۲۶۲ اور تفسیر مراح لبیہ امام نووی میں مذکور ہے مرزا غلام احمد کو بھی اعتراف ہے کہ یحییٰ علیہ السلام شہید ہوئے۔
(۳) اس حدیث نے اس امر پر بھی متنبہ کر دیا کہ وہ تیس مدعیان نبوت نہ امتی نبی

ہونے کا دعویٰ کریں گے۔ اس لیے کہ ان کے لیے حدیث میں لفظ ”دجال“ وارد

ہے اور ذہال کے لیے ضروری ہے کہ کسی نبی برحق کا تابع ہو کہ پھر سچ کے ساتھ
باطل ملا دے۔ بیچ

۴۔ مرزا غلام احمد اپنے لیے جس نبوت کا مدعی ہے اس میں سرے سے انگریزوں کی شوکت
کا اقرار ہے۔ آزاد سلطنت کا اسے ایک سانس نصیب نہیں ہوا۔ بدھ کہہ دے کہ گوریدہ کا منہ اور خدا کا منہ یہ اس کا وظیفہ رہا
ہے۔ پھر پاکستان بننے پر قادیان کا یہ فائدہ ان نبوت پاکستان منتقل ہوا۔ یہ لوگ اب مسلمانوں کے جھنڈے تلے چلے
آئے یہاں کسی اور طرف جائیں گے تو بھی غلامی ہی انکی قسمت میں ہے صحابہ بن ظریف جیسی شوکت انج نصیب کہاں۔

آخر میں نہایت درد مندی اور اخلاص کے ساتھ ان تمام حضرات کی خدمت میں جو مرزا
غلام احمد کے دامن کے ساتھ کسی وجہ سے وابستہ ہیں۔ اس خدائے قہار و جبار کا واسطہ دے کہ جس
کے قبضہ قدرت میں ہماری جان ہے اور جس کے بطش شدید اور قہر و عذاب سے کوئی بدعتیہ اور
لامذہب غلامی نہ پاسکے گا درخواست کرتا ہوں کہ وہ پوری دیانت داری کے ساتھ جماعت کی
محبت و عقیدت سے خالی الذہن ہو کہ اور قادیانی سلسلہ کے مخالفہ انداز مسلکین سے کنارہ کش
رہ کر اپنی ایمان پر نظر ثانی کریں۔ اور سوچیں کہ جس طرح وہ اہمیت مسئلہ سے یہاں کٹ چکے ہیں کہیں
اسی طرح میدان آخرت میں بھی ان کا یہ حشر نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام لانے کی توفیق عطا فرمائے۔

لعمری لقد بنہمت من کان ناشماً

واسمعت من کانت له اذن ان

خادم شریعت مطہرہ

خالد محمود عفا اللہ عنہ

ہتر سری ٹم سیالکوٹی

مورخہ ۲۰ اگست ۱۹۵۲ء

ضمیمہ ۱

کتاب ہذا کے پیچھے ایڈیشنوں میں صرف ان سات بزرگوں کی تصدیقات آپ کے سامنے پیش کی گئی تھیں۔ ان حضرات کے عقیدہ ختم نبوت کی اسلامی تشریحات آپ کے سامنے آچکی ہیں انہی حضرات کی عبارات کو سیاق و سباق سے کاٹ کر اور غلط معنی پہنا کر قادیانی اپنی سمجھوتی میں پیش کرتے ہیں۔ اس ایڈیشن میں ہم کچھ اور بزرگوں کا دفاع بھی پیش کرتے ہیں۔ قادیانی مبلغین مغالطہ دہی کے انداز میں انہیں بھی اپنا حامی نظر کرتے ہیں۔

① اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ

① حضرت عائشہ صدیقہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ حضور اکرمؐ نے ارشاد فرمایا:-

لا یبقی بعدی من النبوة الا المبعثات۔^۱

ترجمہ میرے بعد کچھ بھی نبوت باقی نہیں رہی۔ ہاں صرف مبشرات رہ گئے ہیں (اور وہ اچھے خواب ہیں جنہیں ہر آدمی دیکھ سکتا ہے)۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کمالات نبوت میں سے صرف سچے خواہوں کا ذکر کیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جنود کے بقا سے کل کا بقا ہرگز لازم نہیں آتا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف مبشرات کا بقا بطریق صریح بیان فرما رہے ہیں معلوم ہوا کہ ظلی بروزری غیر تشریعی یا انعکاسی کسی قسم کی کوئی نبوت باقی نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی انداز نبوت بھی باقی ہوتا تو حضور بطریق صریح سچے خواہوں کو بیان نہ فرماتے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ خود چونکہ اسے بیان کر رہی ہیں۔ سو معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا عقیدہ بھی یہی تھا کہ حضور کے بعد کوئی نبوت نہیں صرف سچے خواب ہیں۔

انا خاتم الانبياء ومسجدي خاتم مساجد الانبياء

مغالطہ مرزائیہ

قوله انه خاتم الانبياء ولا تقولوا لا نبي بعده .

۱۵ کنز العمال جلد ۱۵ ۱۶ تکمیل مجمع البحار ۸۵

عن عائشةؓ قولوا انه خاتم الانبياء ولا تقولوا لا نبی بعده وهذا
ناظر الى نزول عیسیٰ وهذا ایضاً لاینا فی حدیث لا نبی بعدی لانه
اراد لا نبی ینسخ شرعه له

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے یہ جو منقول ہے کہ تم خاتم الانبیاء کو کہو مگر یہ نہ کہو کہ
آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے پیش نظر
فرمایا گیا ہے۔ اور یہ اس طرح حدیث لا نبی بعدی کے خلاف نہیں ہے کیونکہ
اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کا کوئی نبی اس طرح
دوبارہ نہیں آ سکتا کہ حضور کی شرع کو منسوخ کرے۔

مکملہ مجمع البحار کی پوری عبارت سے یہ صاف واضح ہو گیا کہ حضرت صدیقہؓ کے اس
ارشاد کا (بشرطیکہ یہ حضرت صدیقہؓ کا ہی ارشاد ہو) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کی کسی نئی
میز تشرعی نبوت سے قطعاً کوئی واسطہ نہیں۔ یہ قادیانیوں کی بددیانتی ہے کہ اسے ہذا ناظر
الیٰ نزول عیسیٰ کی عبادت حذف کر کے اپنی تصنیفات میں پیش کرتے ہیں۔

نظارت اصلاح و ارشاد صدر الممن احمدیہ ربیعہ نے علی تجرہ کے نام سے ایک کتابچہ شائع

کیا ہے اس کے ص ۱۸ پر حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہ قول اسی توالہ سے اس طرح درج ہے اور اس
کے بعد لکھا ہے کہ امام محمد طاہر اس قول کی شرح میں لکھتے ہیں: ”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
حدیث لا نبی بعدی کے خلاف نہیں ہے۔ لانه اراد لا ینسخ شرعه یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ کو ایسا نبی نہیں ہوگا جو آپ کی شرع کو منسوخ کرے۔ یہ خیانت
اور بددیانتی کی انتہا ہے کہ علامہ طاہر تو اسے پُرانے نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق بتلا رہے
ہیں کہ کسی پہلے نبی کی آمد لا نبی بعدی کے خلاف نہیں۔ بشرطیکہ وہ حضور کی شرع کو منسوخ نہ کرے
اور قادیانی مبلغین اسے کسی نئے پیدا ہونے والے شخص کے لیے نبوت کی شرط بتا رہے ہیں۔

۱۔ مکملہ مجمع البحار ص ۸۵ طبع ہندی المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۲۶ میں یہ روایت موجود ہے۔

علامہ راغب اصفہانی اور امام ابن حیان اندلسی

قادیانی علماء نے جہاں اور بہت سے بزرگانِ دین پر یہ افتراء باندھ رکھا ہے کہ وہ حضورؐ کے بعد غیر تشریفی نبی پیدا ہونے کے قائل ہیں وہاں علامہ راغب اصفہانی اور ان کے ساتھ علامہ ابن حیان اندلسی صاحب تفسیر بحر محیط بھی اسی ظلم کا شکار ہیں۔ قادیانی مبلغ ان کی بھی عبارات خلاف مراد تسکیم پیش کر کے قادیانی علم و دیانت کا پورا حق ادا کرتے ہیں۔ پیشتر اس کے ہم اس فریب سے پردہ اٹھائیں قارئین سے التماس ہے کہ وہ مندرجہ ذیل امور کو پیش نظر رکھیں:-

من يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم

بزار

شرط

من التبتين والصدیقین والشهداء والصالحين ﴿سورہ نازعہ ۶۹﴾

(بیان انعام یافتہ لوگوں کا)

ترجمہ۔ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام کیا۔

ان لوگوں کا بیان بن پر اللہ نے انعام کیا ہے۔ یہ ہے:-

التبتين والصدیقین والشهداء والصالحين.

اہمیت۔ ہذا میں اس امر کی بشارت ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کرنے والے دارالجزائر میں نبیوں کے ساتھ صدیقوں کے ساتھ شہیدوں کے ساتھ اور صالحین کرام کے ساتھ ہوں گے۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ کے نزدیک یہ معیت اسی طرح کی ہوگی جیسے غلام بادشاہوں کے ساتھ شامل مجلس رہتے ہیں۔

② قادیانی مبلغ کہتے ہیں کہ نیک لوگوں کا اس منعم علیہ گروہ کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ

ہے کہ یہ بھی وہی کچھ ہو جائیں (یعنی) کے باپ کے ساتھ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بھی باپ ہو

گیا ہے فی العجب) یعنی نبیوں کی معیت اور حضورؐ میں جگہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ بھی نبی ہو جائیں۔ پس خدا اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کرنے والے بھی نبی ہو سکتے ہیں۔ قادیانی لوگ یہاں مع کو تو من کے معنی میں لیتے ہیں لیکن من النبیین والمصدقین کو وہ بھی منعم علیہ گروہ کا ہی بیان سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک بھی یہ انعام یافتہ لوگوں کی ہی تفسیر ہے من یطع اللہ والرسول کے متعلق نہیں۔

③ علامہ راغب اصفہانی کی اپنی کسی کتاب میں اس امر کی تصریح نہیں کہ من النبیین و المصدقین منعم علیہ گروہ کا بیان نہیں بلکہ یہ من یطع اللہ والرسول کے متعلق ہے۔ ہاں علامہ ابن حبان اندلسی نے تفسیر کبیر میں علامہ راغب کی طرف اس بات کی نسبت کی ہے کہ وہ من النبیین کو من یطع اللہ کے متعلق کرنا جائز کہتے ہیں۔ اس لحاظ سے آیت کے معنی یہ ہوں گے۔ نبیوں صدیقوں، شہداء اور صالحین میں سے جو لوگ اللہ اور اس کے اس خاص پیغمبرؐ کی اطاعت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ انہیں ان لوگوں کے ساتھ کر دیں گے جن پر اللہ نے انعام کیا۔

اس صورت میں انعام یافتہ لوگوں سے مراد ملائکہ اعلیٰ کے قدوسی افراد ہوں گے اور یہ اسی طرح ہے جیسے حضورؐ نے آخر وقت میں الرفیق الاعلیٰ کہا کہ ملائکہ اعلیٰ کی معیت کو اختیار فرمایا۔ اس صورت میں من یطع اللہ والرسول پر عمل پیرا ہونے والوں کا نبیوں کے ساتھ ہونے کا (جیسا کہ مسلمانوں کی رائے ہے) یا نبیوں میں سے ہونے کا (جیسا کہ قادیانیوں کی رائے ہے)

راہ تفسیر کبیر محیط جلد ۲ ص ۲۸۶

لے واجاز الم راغب ان يتعلق من النبیین بقوله ومن یطع اللہ والرسول ای من النبیین ومن جہدہم ویكون قوله فالولئك مع الذین انعم اللہ علیہم اشارة الى الملائک الاعلیٰ ثم قال وحسن اولئك رفیقاً۔ وبین ذلك قول النبیؐ حین الموت اللہم الحقن بالرفیق الاعلیٰ و هذا ظاهر (کبیر محیط جلد ۲ ص ۲۸۶)

سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ من المتبتین والصدیقین منعم علیہ کہ وہ کی تفسیر ہی نہیں۔ یہ تعبیر جس طرح مجہور کلمات کے موافق نہیں۔ اسی طرح یہ مرزائیوں کی پیش کردہ تفسیر کے بھی یقیناً خلاف ہے پس مرزائیوں کا علامہ راغب کو اپنا ہمنا کہنا علم و دیانت کے ساتھ ایک کھلا مذاق ہے۔ اور خود اپنے ساتھ ایک بڑا دھوکہ ہے۔

(۴) علامہ راغبؒ کے جائز کردہ احتمال سے یہ شک تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ من یطع اللہ والرسول پر عمل یہ ہونے والے بعض افراد انبیاء بھی ہوں گے۔ یہ معنی گو اس آیت میں مراد نہ ہوں لیکن دوسری تصریحات کے پیش نظر یہ بات اہل اسلام کے خلاف نہیں ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام من یطع اللہ والرسول پر عمل یہ ہونے والوں میں سے ہیں۔ ان معنوں کی رو سے اگر حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے بعض انبیاء کا اشارہ ملتا ہے تو یہ معنی مرزائیوں کو اس وقت تک مفید نہیں ہوتا۔ جب تک کہ وہ من یطع اللہ والرسول کا مصداق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد پیدا ہونے اور نئے سرے سے فائز نبوت ہونے والے افراد قرار نہ دیں کیوں کہ بعض پچھلے پیغمبروں کا اس اطاعت پر گامزن ہونا خود اہل اسلام کے ہاں بھی مسلم ہے اور ظاہر ہے کہ مرزائی عقیدے کی حمایت میں اس آیت میں کوئی اشارہ بھی نہیں ملتا۔

پس جب مرزائیوں کے ”علامہ راغب سے استدلال کرنے“ کے خلاف بعض پچھلے نمبروں کے حضورؐ کی اطاعت کرنے کا احتمال موجود ہے اور یہی پہلا اہل اسلام کے ہاں معتبر ہے تو مرزائیوں کا استدلال اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال کے قاعدہ سے بالکل باطل ہو جاتا ہے۔

(۵) علامہ راغبؒ کی طرف نسبت کردہ یہ ترکیب گو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی اور اعلیٰ مصطفویٰ کے پیش نظر ہمارے عقائد کو مضر نہیں لیکن سختی لحاظ سے اس میں بہت الجھاؤ ہے فارجزاء کے ماقبل (من یطع اللہ والرسول) کا میان تہزار آنے کے بعد نہیں آسکتا۔ اگر کوئی ان

تقریباً ہند فصر و ذاب کے اور ہند کی صفت فضا کے یوں بیان کر دے۔

ان تقریباً ہند فصر و ذاب صاحبکے۔

تو فضا کے کو جزا آنے کے بعد ہند کی صفت بنانا جائز نہ ہو گا۔ علامہ راغب کی جلالہ شان کے پیش نظر ہم یہ تسلیم نہیں کر سکتے کہ انہوں نے فار جزا کے بعد صفت التبتین کو فار جزا کے ماقبل سے متعلق کرنا جائز کیا ہو۔ ضرور اس نسبت میں کوئی غلطی ہے یہی وجہ ہے کہ یہ بات ان کی اپنی کسی کتاب میں نہیں ملتی۔ باقی رہا تفسیر بحر محیط کا اسے نقل کرنا تو اگر نقل کنندہ کی نقل پر اعتماد ہو سکتا ہے تو اس کے علم پر بھی اعتماد ہونا چاہیئے۔ جس بزرگ نے یہ بات علامہ راغب کی طرف نسبت کی ہے وہی اسے بخوبی اور معنوی لحاظ سے غلط قرار دیتے ہیں۔

علامہ راغب کی بات کا غلط قرار دیا جانا

تفسیر بحر محیط میں اس احتمال کو نقل کر کے علامہ ابن حیان اندلسی لکھتے ہیں۔

هذا الوجه الذي منه ظاهر فاسد من جهة المعنى ومن جهة النحو.

⑦ علامہ ابن حیان اندلسی اس ترکیب میں علامہ راغب کے ہمنوا نہیں۔ مرزا کی مبلغ محض فریب دینے کے لیے انہیں اکٹھا پیش کرتے اور تفسیر بحر محیط کے نام سے مخاطب دیتے ہیں۔ بحر محیط کی اصل

لہ تفسیر بحر محیط جلد ۳ ص ۳۸۷

عہ قاضی محمد زید صاحب نے اپنے رسالہ علمی تبصرہ (شائع کردہ نظارت اصلاح و ارشاد صدر انجمن احمادیہ ربوہ) کے صفحہ ۹۰ پر فاضل اندلسی اور علامہ راغب کی عبارت کو گڈ ٹڈ کر کے پیش کیا ہے۔ پہلی تین سطریں فاضل اندلسی کی ہیں جو علامہ راغب کی ترکیب کے خلاف ہیں۔ اس کے بعد علامہ راغب کی تفسیر ہے قاضی محمد زید صاحب ہر دو عبارات میں فرق نہیں کر سکے اور نہ انہیں یہ پتہ چلا ہے کہ یہ دونوں تعبیریں ایک دوسرے کے خلاف ہیں۔ قاضی صاحب نے دوسری بددیانتی کی ہے کہ علامہ راغب کی بات نقل کرتے ہوئے آگے ان کی نئی ترکیب بخوبی کو چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ اس ترکیب کے وہ

عبارت یہ ہے جس میں اس کا کپڑا رد موجود ہے۔

هَذَا الْوَجْهَ الَّذِي عِنْدَهُ ظَاهِرٌ فَاسِدٌ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَمِنْ جِهَةِ النُّصْرِ
أَمَّا مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى فَإِنَّ الرَّسُولَ هُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ
اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ مِنْ بَطِيْعِهِ وَيَطِيعُ رِسُوْلَهُ فَهُوَ مَعَ مَنْ ذَكَرَ وَلَوْ كَانَ
مِنَ النَّبِيِّينَ مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِهِ وَمَنْ يَطِيعُ اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَكَانَ قَوْلُهُ مِنْ
النَّبِيِّينَ تَفْسِيرًا لِمَنْ فِي قَوْلِهِمْ يَطِيعُ فَلْيُزَمِ أَنْ يَكُونَ فِي زَمَانِ الرَّسُولِ
أَوْ بَعْدَهُ أَنْبِيَاءٌ يَطِيعُونَهُ وَهَذَا غَيْرُ مُمْكِنٍ لِأَنَّهُ قَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَّ مُحَمَّدًا هُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَقَالَ هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنِي بَعْدِي
وَأَمَّا مِنْ جِهَةِ النُّحُوْضِ مَا قَبْلَ فَاءِ الْجَزَاءِ لَا يُمْكِنُ فِعْلًا بَعْدَ هَا هِيَ

ترجمہ یہ بات جو اس کے ہاں واضح ہے معنوی اور نحوی ہر لحاظ سے غلط ہے
معنوی لحاظ سے اس طرح کہ رسول سے مراد یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ جو اس کی اور اس کے اس رسول کی اطاعت کرے
گاہہ ان کے ساتھ ہوگا جن کا ذکر کیا گیا ہے اگر من النبیین متعلق ہو۔ من
یطیع اللہ والرسول کے تو من النبیین سے مراد من یطیع کی تفسیر ہوگی اور لازم
آئے گا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یا آپ کے بعد بھی کچھ اور
انبیاء ہوں جو آپ کی پیروی کرتے رہیں اور یہ ناممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے خبر دی کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور حضور نے لاجبی بعدی فرمادیا

خود بھی خلاف تھے تیری بددیانتی قاضی صاحب نے یہ کی ہے کہ فاضل اندلیسی نے آگے جو اس کی
پر زور تردید کی ہے اسے یکسر چھوڑ دیا ہے بغیر کچھ محیط کی تردید نقل کرنے کے بغیر علامہ راغب کی اس
بات کو کچھ محیط کے حوالے سے نقل کرنا یہ شان دیانت مرزائی علم کلام کو ہی زیبا ہے۔ خود باللہ من ذلک

اور اس ترکیب کا سختی لحاظ سے غلط ہونا اس وجہ سے ہے کہ خارجہ سے پہلے کی بات خارجہ کے بعد عمل نہیں کرتی۔

اس عبارت کی موجودگی میں تفسیر بحر محیط کو اپنی ہمنوائی میں پیش کرنا قادیانی علم و دیانت کو ہی زیبا ہے۔

ان مراتب بستہ کی تفصیل کے بعد ہم عرض پرداز ہیں کہ علامہ راغب کی طرف منسوب یہ ترکیب علمی لحاظ سے اتنی کمزور ہے کہ علامہ راغب کی جلالت قدر کے باعث ہمیں اس کی نسبت میں ہی تامل ہے۔ مرزا نیل کو چاہیے کہ اس نسبت کے اصل مآخذ کی تلاش کریں اور علامہ راغب کی کسی اپنی کتاب سے یہ نیا سختی قاعدہ دکھائیں۔

ثانیاً یہ ترکیب گو علمی لحاظ سے صحیح نہیں مگر ہمیں ہرگز مضر نہیں کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام بے شک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ اس سے علامہ راغب کو اجرائے نبوت کا قائل ثابت کرنا فریب اور بددیانتی کی انتہا ہے۔

ثالثاً اس ترکیب سے خواہ مخواہ اجرائے نبوت کا احتمال پیدا کرنا اگر عقائد احتمال سے ثابت نہیں ہوتے اور استدلال احتمال ثانی کے ہوتے ہوئے کبھی تکمیل نہیں پاتا، علامہ راغب کے اپنے تحریر کردہ بیان کے یکسر خلاف ہے۔

علامہ راغب کا عقیدہ ختم نبوت

علامہ راغب اپنی کتاب مفردات القرآن میں لفظ ختم کے ماتحت ارشاد فرماتے ہیں:-
خاتمة النبیین لانہ ختم النبوة ای تمتہا بمجیدہ۔^۱

ترجمہ حضور خاتم النبیین ہیں کیونکہ آپ نے نبوت کو ختم کر دیا ہے یعنی اپنی آمد سے سلسلہ نبوت کو مکمل کر دیا ہے۔

دونوں ترکیبوں کے اختلاف کا حاصل

پہلی صحیح ترکیب کا حاصل

جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے اس خاص رسول کی اطاعت کریں گے وہ آخرت میں اپنے درجوں کے مطابق نبیوں صدیقوں شہداء اور صالحین کی رفاقت پائیں گے۔

دوسری غلط ترکیب کا حاصل

نبیوں صدیقوں شہداء اور صالحین جو بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے وہ ان کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا اور وہ ملائعہ کے لوگ ہیں، اور پرکے لوگ۔

دوسری صمدت میں یہ چاروں اقسام کے لوگ انعام یافتہ لوگوں کی تفسیر نہیں بنتے۔ انعام یافتہ افراد سے مراد ملائعہ اعلیٰ کے لوگ ہوں گے۔ علامہ راغب نے مگر قبول ابن حیان اندلسی اس دوسرے احتمال کو راہ دی ہے مگر علامہ راغب کا اپنا موقف یہ ہرگز نہیں ہے ان کے ہاں یہ چاروں اقسام انعام یافتہ لوگوں کی ہی تفصیل ہیں۔ ابو حیان اندلسی لکھتے ہیں:-

قال الراغب ممن انعم عليهم من الفرق الاربع في المنزلة والثواب النبى
بالنبى والصدیق بالصدیق والشہید بالشہید والصالح بالصالح.

ترجمہ۔ امام راغب کہتے ہیں جن لوگوں پر انعام ہوا ان چار اقسام میں سے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول برحق کی اطاعت کریں گے وہ منزلت اور ثواب میں ان کے ساتھ ہوں گے۔

لے مرزا غلام احمد کے ہاں اس آیت کا بیان کیا ہے اس کے لیے یہ حوالہ ملاحظہ فرمائیں:-

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اندر اس کے رسولِ برحق کی اطاعت کرنے والے کسی ایک نبی کے ساتھ ہوں گے یا نبیین کے ساتھ۔ ایک صدیق کے ساتھ ہوں گے یا صدیقین کے ساتھ؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ وہاں نبی کے ساتھ نبی ہو گا اور یہ وادی پاک نبیوں کی ہوگی۔ صدیق کے ساتھ صدیق ہو گا اور وہ وادی صدیقوں کی ہوگی جہاں ان کا مل اطاعت کرنے والوں کو اتارا جائے گا اور ٹھکانا دیا جائے گا منزلت اور ثواب کا یہی معنی ہے۔ سو یہ ان چار طبقوں کی رفاقت پانے والے کچھ نبیوں کے ساتھ ہوں گے کچھ صدیقوں کے ساتھ ہوں گے کچھ شہداء کے ساتھ ہوں گے اور کچھ صالحین کی رفاقت پانے والے ہوں گے۔

النبی بالنبی والصدیق بالصدیق والشہید بالشہید والصالح بالصالح میں رفاقت کا بیان نہیں انعام یافتہ لوگوں کا بیان ہے جو اندر اس کے رسولِ برحق کی اطاعت کریں گے وہ ان حضرات کی رفاقت پائیں گے جہاں نبی نبی کے ساتھ جمع ہیں صدیق صدیق کے ساتھ جمع ہیں، شہداء کرام اپنی جگہ میں اور صالحین کرام اپنی جگہ حضور کی اطاعت کرنے والوں کو ان میں سے ہر طبقے کی رفاقت میں جگہ دی جائے گی۔ یہ نہیں کہ وہ ان کے ساتھ بیٹھے ہی ان میں سے ہر جائیں گے صحابہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہاں سا لہا سال بیٹھے ان میں سے کوئی نہ ہو پایا تو وہاں نبیین کے ہاں جگہ پانے والے نبیوں میں سے کیسے ہر جائیں گے منصب اپنی جگہ ہے اور محبت اپنی جگہ۔ غلامِ حق کی محبت میں بھی ہر تو آقا نہیں ہو جاتا۔

یہاں ہم اس وقت اس فرق سے بحث نہیں کر رہے۔ بلکہ نا صرف یہ ہے کہ علامہ رافع کے ہاں من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین، انھما اللہ علیہما کی ہی تفسیر ہے۔ من یطع اللہ والرسول کا بیان نہیں۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ انہوں نے اس دوسرے احتمال کو بھی راہ دی ہے اگر واقعی انہوں نے کہیں ایسا لکھا ہو، مگر وہ اس نئے قاعدہ کی حمایت میں کوئی سختی مثال پیش نہیں کر سکے جہاں شرط کا بیان جزاء کے بیان کے بعد ہوا ہو۔ علامہ ابن حبان اندلسی نے اگر ان پر اعتراض کیا ہے تو سختی سے ایک مثال پیش کر کے ان قاعدہ مند فہم مذہب کے بعد

پھر اسی صفہ پر نیچے سے چٹھی سطر دیکھئے ۔

منازل بعضها دون بعض وحدث كافة الناس... الخ

پینچی میں امدد بھر تمام لوگوں کو رغبت دی کہ ان میں سے کسی کی رفاقت پائیں۔

غلط ہے کہ امام براغب کے ہاں من النبیین والصدیقین من یلعہ اللہ والرسول

کابیان ہے۔ ان کا موقف یہی ہے جو ہم نے یہاں نقل کیا ہے۔

کسی قادیانی کو انکار نہ ہو گا کہ راعب نے اس احتمال کی تائید میں کوئی بخوبی مثال پیش نہیں کی۔

قادیا نیوں کا اس غلط ترکیب پر اصرار کیوں؟

کریں ہم کہتے ہیں یہ اس طرح بھی تو ہو سکتا ہے کہ کچیلے نبیوں میں سے کوئی پھر آجائیں حضرت عیسیٰ

جب یہ بات اس طرح بھی پوری ہو سکتی ہے تو کسی نئے نبی پیدا ہونے کو راہ دینے کی کیا ضرورت

ہے۔ سوراغف کی طرف منسوب اس غلط ترکیب کو اگر کوئی راہ نمہ ملے تو اسے یہ کام کا

معتقدہ ختم نبوت نہیں ٹوٹتا۔ کیونکہ مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کے قائل ہیں اور اس بات کے بھی قائل ہیں کہ وہ حضور کی پیروی کریں گے اپنی شریعت کی نہیں اور اس طرح وہ من بطع اللہ و الرسول میں جگہ پاسکیں گے کاش کہ قادیانی اس بات کو سمجھ پائیں۔

ابن حیان اُنْدَلُسی کا عقیدہ ختم نبوت

علامہ راغب کے مذکورہ قول کی روشنی میں اگر کسی نئے پیدا ہونے والے نبی کو من بطع اللہ والرسول کا مصداق ٹھہرایا جائے تو ظاہر ہے کہ وہ تشریفی نبی نہیں غیر تشریفی نبی ہوگا اور حضور کی اطاعت کرے گا۔ اس عقیدے کو علامہ ابن حیان اُنْدَلُسی نے اسلام کے عقیدہ ختم نبوت کے خلاف ٹھہرایا ہے اور اس پر آیت ختم نبوت اور حدیث لا نبی بعدی پیش کی ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ابن حیان اُنْدَلُسی کے عقیدہ ختم نبوت میں حضور کی اطاعت کرنے والا نبی بھی پیدا نہیں ہو سکتا۔ ورنہ وہ راغب کے پیدا کردہ احتمال کو اسلام کے عقیدہ ختم نبوت کے خلاف نہ ٹھہراتے۔

فیلزم ان یكون في زمن الرسول او بعده انبياء ويطيعونه وهذا غير ممكن لانه قد اخبر تعالى ان محمدا هو خاتم النبيين وقال هو صلى الله عليه وسلم لا نبی بعدی ﷺ

ترجمہ

سو لازم آتا ہے کہ حضور کے زمانے میں یا آپ کے بعد کچھ انبیاء ہوں اور وہ آپ کی اطاعت میں ملیں اور یہ غیر ممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور حضور نے فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔

علامہ ابن حیان اُنْدَلُسی ۶۵۴ھ میں فوت ہوئے۔ یہ ساتویں صدی کی آواز ہے جو

ہم نے آپ کو سنا دی ہے۔ اس سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ اس وقت تک ہم مسلمانوں کا بلا کسی مسلکی امتیاز کے ہی عقیدہ تھا کہ آپ آیت خاتم النبیین اور حدیث لا نبی بعدی کا اجماعی مفہیم یہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی ایسا نبی بھی پیدا نہیں ہو سکتا جو حضور کی شریعت کے تابع ہو کر رہے اور دعویٰ کرے کہ مجھے حضور کی اتباع سے نبوت کی یہ نعمت ملی ہے — ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا وقال بوحى الهى ولم يحى اليه شئ من مطلق وحوئے وحی کو انقراء علی اللہ کہا گیا ہے یہ نہیں کہ تشریف نبوت کا دعویٰ تو افتراء علی اللہ ہوا اور عمل سے نبوت ملنے کی راہ من بطل الله والرسول میں کھلی رکھی گئی ہے۔ اعاذنا الله من الالحاد بات علامہ راعنب کے عقیدے ہو رہی تھی اور اس پر ہم چھ نکتے گذارش کر آئے ہیں۔

مع کو من کے معنی میں لینے کا قادیانی حیلہ

علامہ راعنب کے پیچا کردہ احتمال میں جب قادیانی چل نہیں سکتے تو وہ اس بات پر اہل تہ ہیں کہ عربی میں مع کبھی من کے معنی میں آجاتا ہے۔ پھر وہ اس آیت کی تفسیر لیں کرتے ہیں۔ جو لوگ غلوں دل سے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے وہ ان انعام یافتہ لوگوں میں سے ہو جائیں گے جنہیں نبی کہتے ہیں صدیق کہتے ہیں شہید کہتے ہیں اور صالح کہتے ہیں۔

مع کے اصل معنی مع کے ہی ہیں بلاقرینہ صارفہ اسے من کے معنی میں نہیں لیا جاتا اور یہاں کوئی ایسا قرینہ موجود نہیں۔ اس کے علاوہ یہ بھی تو دیکھئے کہ قرآن کریم نے یہاں خود اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ یہاں مع رفاقت کے معنی میں ہے۔

فاولئك مع الذين انعم الله عليهم... وحسن اولئك رفيقا (رہف، النہار ۶۹)

ترجمہ۔ اور اطاعت کئے والے ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے

پس جب یہاں رفاقت کی تصریح ہو گئی اب اس کے خلاف دوسرے معنی کی تلاش نظر نہ کر کے فریب کے سوا کچھ نہیں۔

علامہ انریں ابن حیان اندلسی نے یہ جو لکھا ہے واجازہ الراحب سورہ علی وجہ الالزام ہے یعنی راحب کی تفسیر سے لازم آتا ہے کہ البتین والصدیقین والشہداء والمصلحین کا تعلق من یطع اللہ ورسولہ سے ہو۔ پھر ابن حیان نے اسے بخوی امد معنوی طور پر غلط بتلایا ہے۔ لہذا وہ تفسیر نہ ہونی چاہیے جو بخوی طور پر غلط ٹھہرے۔

ہم نے کہا ہے کہ ابن حیان نے اجازہ الراحب کے الفاظ علی وجہ الالزام کہتے ہیں۔ یہ نہیں کہ راحب نے یہ بخوی قاعدہ صحیح قرار دیا ہے ایسا گز نہیں ہے۔ ہم یہ بات اس لیے کہہ رہے ہیں کہ ہمیں علامہ راحب کی اپنی کسی بات میں یہ نیا بخوی قاعدہ نہیں ملا۔

ہے کوئی قادیانی مبلغ جو علامہ راحب کی کسی کتاب سے اس بخوی قاعدے کو پیش کرے ؟

قادیانی مبلغین میں اگر کچھ بہت ہے تو علامہ راحب کے کسی ضعیف سے ضعیف قول سے بھی یہ ثابت کریں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے نبوت ملتی ہے اور یہ کہ اس آیت میں مع کالفظ من کے معنوں میں ہے۔ پس جب کہ علامہ راحب کا پیش کردہ احتمال خود مرزائی تفسیر کے بھی خلاف ہے اور اس صورت میں بھی یہاں نبوت ملنے کا کوئی ذکر نہیں تو مرزائی حضرات کا علامہ راحب کو اپنا ہمنوا بنانا اگر علم و دیانت کا خون کرنا نہیں تو اور کیا ہے ؟
واللہ علی ما نقول شہید۔

ضمیمہ ۲

مرزا طاہر کارغب کی جائز کردہ ترکیب سے انکار

امام راعب کی جائز کردہ ترکیب کے مطابق من التبتین والصدیقین والشہداء والصلحین
— من یطع الرسول کا بیان ہے ان کے نزدیک شرط کی تفصیل فاجزائے کے بعد بھی آسکتی ہے۔
اس خیال کی رو سے یہ فاولدک مع الذین انعم اللہ علیہم کا بیان نہیں مگر مرزا طاہر لکھتا ہے :
اور جو لوگ بھی اللہ اور اس رسول محمد مصطفیٰ کی اطاعت کریں گے فاولدک مع
الذین انعم اللہ علیہم اب یہی لوگ ہوں گے جو انعام پانے والوں میں
سے ہوں گے۔

پھر انعام پانے والوں کی یہ تفصیل لکھی ہے :-

مع الذین انعم اللہ علیہم ای من التبتین والصدیقین والشہداء والصلحین۔

اب بتائیے یہ من التبتین والصدیقین، انعم اللہ علیہم کا بیان ہوا ہے یا من یطع
اللہ والرسول کا — مرزا طاہر نے کس طرح کھٹے بندوں ہارغب کی اس رائے کی تردید کی ہے
پھر جب یہ دوسرے معنی خود قادیانیز کو بھی تسلیم نہیں تو آپ ہی غور کریں ان کے لیے یہ قلام
راعب کی سند کس لیے لائی جا رہی ہے ؟ اور وہ ہے بھی بخوی طہ پر غلط کچھ تو اضاف کیجئے۔
پھر مرزا غلام احمد خود ایک مقام پر اس سوال کے جواب میں کہ منعم علیہم کون ہیں ؟
لکھتا ہے :-

وہ (منعم علیہم لوگ) کون ہیں ؟ بنی اور صدیق اور شہید اور صالح۔

مرزا طاہر کا مع کو من کے معنی میں لینے پر اصرار

مرزا طاہر نے اپنے اس مفروضہ کے لیے ایک عجیب قاعدہ گھڑا ہے وہ لکھتا ہے :-

جب ایک سے زیادہ لوگ ہوں جن کی طرف معیت منسوب ہو اور وہ بھجنس ہوں اور تعریف کا ذکر ہو رہا ہو تو ہمیشہ مع کا معنی ایسے موقعوں پر من ہوا کرتا ہے۔

ہم جواب میں مرزا غلام احمد کی ایک دُعا نقل کیے دیتے ہیں جو اس نے اہل مکہ کو دی :-
 نَسْأَلُكَ اَنْ يَدْخَلَكَ فِي مَلَكُوتِهِ مَعَ الرُّسُلِ وَالْمُرْسَلِ وَالصَّدِيقِينَ وَ
 الشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ۔

ترجمہ ہم خدا سے مانگتے ہیں کہ وہ تمہیں عالم ملکوت میں انبیاء، رسل و صدیقین و شہداء اور صالحین کی معیت دے (ان کے ساتھ جمع کرے)

یہاں زیادہ لوگ ہیں جن کی معیت چاہی گئی ہے اور وہ سب ایک جنس کے ہیں اور مقام بھی تعریف کا ہے اور مع من کے معنی میں نہیں۔ یہ نہیں کہا جا رہا ہے اہل مکہ ہم خدا سے دُعا مانگتے ہیں کہ وہ تم سب کو انبیاء و رسل بنا دے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے :-

التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ۔

یہاں بھی ایک سے زیادہ لوگ ہیں جن کی طرف معیت منسوب ہے اور وہ سب ایک جنس کے ہیں سب انسان ہیں اور مقام بھی تعریف کا ہے اور یہاں یہ معنی نہیں کہ بیچ اور ایماندار تاجر سب نبی بن جائیں گے۔ انت مع من احبت میں بھی معیت رفاقت کے معنی میں ہے

لہ عرفان ختم نبوت ص ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

گہ رطاه الترمذی وراجع له الشافعی جلد ۲ ص ۲۰۱ ویدہ قولہ علیہ السلام من احيى ستنى فقد احيى من احيائى كان معى فى الجنة وقال عليه السلام من احيى كان معى فى الجنة. ظاہر ہے کہ حضور رحمت میں اکیلے نہ ہوں گے حضرت ابو بکر و عمر ساتھ ہوں گے۔ ایک دوسری روایت میں حضرت انس سے اس کی تفریح بھی ملتی ہے۔ انی لاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واحب

رہول ہو جانے کے معنی میں نہیں ہے کہ تم جو حضور اور ان کے ساتھیوں سے محبت کرتے ہو سب نبی ہو جائے گے۔ اس کا معنی صرف یہ ہے کہ تمہیں ان کی رفاقت سے مشرف کیا جائے گا۔

سورہ بات ہر شبہ سے خالی ہے کہ آیت بالا مذکورہ بالا میں معیت اس معنی میں ہے جو قرآن کریم نے خود بیان کر دیتے ہیں۔ وحسن اولئک ما هیفقا۔ کیا یہاں اُن کی رفاقت کی تصریح نہیں؟ کاش! کہ مرزا طاہر نے کسی استاد سے عربی پڑھی ہوئی تو جا بلا نہ بات نہ کرتا۔

آیت کا شان نزول

قاضی عیاض (۵۴۴ھ) روایت کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے اس پر افسوس کا اظہار کیا کہ میں آخرت میں حضور کو کیسے دیکھ پاؤں گا۔ آپ تو نہایت اعلیٰ درجہ میں ہوں گے۔ اس پر یہ آیت اُتری اور حضور نے اس صحابی کو بلایا اور اسے یہ آیت سنائی۔

فَعَرَفْتَ اَنْكَ اِذَا خَلَلْتَ الْجَنَّةَ مَرَفَعْتَ مَعَ النَّبِيِّينَ وَاِنْ دَخَلْتَهَا لَا اِرَاكَ
فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ يَطْعُ اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ
اللّٰهُ عَلَيْهِمْ

کیا اب بھی کوئی شبہ رہ جاتا ہے کہ یہاں مع ساتھ ہونے کے معنی میں نبی ہو جانے کے معنی میں نہیں۔

ابابکر و عمر رضی اللہ عنہما و ان حواری اللہ یبعثنی معہم۔ (بیان القرآن محمد علی لاہوری جلد ۱ ص ۳۶)
ما خرد از تفسیر ابن کثیر جلد ۱ ص ۱۸۰ (رد) سو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ معیت جب ایک جماعت کی طرف منسوب ہو تو بھی اس کے معنی رفاقت اور ساتھ ہونے کے ہوتے ہیں مرزا طاہر نے جو قاعدہ گھڑا ہے وہ ملی اعتبار سے ہرگز صحیح نہیں۔

قادیانیو!۔ ایمان اور یقین کی نبض پر ہاتھ رکھو۔

مسلمان عقیدہ ختم نبوت کے اس مفہوم پر جو ہم نے اس کتاب میں قرآن و حدیث خلفاء راشدینؓ اور اقوال بزرگان دین سے پیش کیا پورا یقین رکھتے ہیں اور اس کے متوازی ہر عقیدے اور تاویل کو مسترد کرتے ہیں۔ یہ چودہ سو سال کا علمی سرمایہ ہم نے آپ کے سامنے رکھ دیا ہے ختم نبوت کے اس مفہوم سے جو سرسبز بھی تباہ کر کے مسلمانوں کے ہاں وہ دائرہ امت سے خارج ہے۔

سوال یہ ہے کہ قادیانی تو ادراہ دہل کہتے ہیں کہ ہم ختم نبوت پر ایمان رکھتے ہیں وہ جس مفہوم میں بھی حضور کو قائم البینین مانیں تو کیا انہیں اپنے اس عقیدے پر ایسا یقین حاصل ہے جو کسی طور پر بھی متزلزل نہ ہو سکے؟

اجواب: قادیانی دعوے کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی ایسا نبی پیدا نہ ہوگا جو نبی مشرعت لائے اور اس شریعت کو منسوخ کرے۔ قادیانی اسے اپنا عقیدہ ختم نبوت ٹھہراتے ہیں۔ قطع نظر اس سے کہ اسلام میں ختم نبوت کے اس تصور کو کوئی راہ نہیں۔ ہمارا سوال اسی بجگہ ہے کہ جس طرح ہم ختم نبوت کے اس مفہوم پر جو ہم نے اس کتاب میں بیان کیا ہے ایک غیر متزلزل یقین رکھتے ہیں۔ قادیانی بھی اپنے اس عقیدے پر جسے وہ بیان کرتے ہیں ایسا ہی یقین رکھتے ہیں؟

اس کا دوا لو کہ جواب یہ ہے کہ نہیں مرزا غلام احمد کی پوری امت عقیدہ ختم نبوت میں اپنے اختیار کردہ معنی میں بھی محروم یقین ہے اور یہ کسی قوم کی شقاوت کی انتہا ہے کہ وہ جس بات کا بھی دعویٰ کرے اس پر بھی اسے نہ ملنے والا یقین حاصل نہ ہو۔

مرزا غلام احمد کی امت میں سب سے افضل مانا جانے والا امتی حکیم نور الدین بھروی ہے وہی مرزا غلام احمد کا جانشین ہوا۔ وہ اپنے اس عقیدہ پر یقین رکھتا تھا اسے مرزا غلام احمد کے بیٹے مرزا بشیر احمد ایم کے کی زبان سے سنیے۔ مرزا بشیر احمد لکھتا ہے:-

فاکسار عرض کرتا ہے کہ حضرت خلیفہ اول فرماتے تھے کہ جب فتح اسلام اور توضیح مرام

شائع ہوئیں تو ابھی میرے پاس نہ پہنچی تھیں اور ایک مخالف شخص کے پاس پہنچ گئی تھیں.... وہ میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مولوی صاحب! کیا نبی کریم کے بعد بھی کوئی نبی ہو سکتا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ اس نے کہا اگر کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو پھر؟ میں نے کہا تو پھر ہم دیکھیں گے کہ وہ کیا صادق اور راستباز ہے انہیں اگر صادق کہے تو بہر حال اس کی بات کو قبول کریں گے۔ میرا یہ جواب سن کر وہ بولا، واہ مولوی صاحب آپ قابل ہی نہ آتے۔

یہ قصہ سنا کر مولوی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ یہ تو صوفیوں کی بات ہے میرا تو ایمان ہے کہ اگر مسیح موعود صاحب بشریت نبی ہونے کا دعوے کرے اور قرآنی شریعت کو منسوخ قرار دیں تو پھر بھی مجھے انکار نہ ہو، کیونکہ جب ہم نے آپ کو واقعی صادق اور محنت اللہ پایا ہے تو آپ جو بھی فرمائیں گے وہی حق ہوگا اور ہم سمجھ لیں گے کہ آیت خاتم النبیین کے کوئی اور معنی ہوں گے۔

حکیم نور الدین کا یہ کہنا کہ اس صورت میں آیت خاتم النبیین کے کوئی معنی ہوں گے بتاتا ہے کہ اسے اس اپنے اختیار کہ وہ مفہوم پر بھی وہ لفظ یقین حاصل نہ تھا جو دوسری جانب کے ہر ممکن تصور کو روکے۔ قادیانیوں کے ہاں قرآن اہل نہیں جس پر کسی شخص کے دعویٰ کو پکھا جائے، اول وہ شخص ہے جس کے گرد یہ جمع ہیں اور قرآن دوسرے درجے میں ہے جس کے معنی یہ لوگ اس کے دعویٰ کی روشنی میں طے کرتے ہیں۔ یہ لوگ اپنے اپنے آپ کو اس شخص سے نہ بدلیں گے بلکہ خود قرآن کو بدل کھ دیں گے۔ اب ان لوگوں کے ہاں آیت خاتم النبیین کا یہ معنی کہ حضور کے بعد کوئی تشریفی نبی پیدا نہ ہوگا صرف اس لیے درست ہیں کہ یہ مرزا غلام احمد کے دعویٰ کے مطابق ہیں اس لیے نہیں کہ اس آیت کا دمرزا غلام احمد کی پیدائش اور دعویٰ سے پہلے واقعی کوئی یقینی اور غیر تشریفی مفہوم موجود تھا۔ ان کے ہاں گویا یہ آیت پہلے سے ہی معنی قطعی الدلالتہ نہیں سوا اس بات میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا کہ قادیانیوں کے ہاں ختم نبوت کسی قطعی الدلالتہ مفہوم کی حامل نہیں ہے۔

علامہ راجب اصفہانی کس عقیدے کے تھے؟

عن بن علی الطبری (ح) اسرار الامم میں لکھتا ہے :-

انه ای الراغب كان من حكماء الشيعة الامامية له مصنفات فائقة مثل

المفردات في غريب القرآن وافيئ البلاغة والمعاصرة.

ترجمہ: راجب شیعہ امامیہ کا حکیم تھا مفردات، افاہین البلاغة اور المعاصرة جیسی اس کی

پنڈ پایہ تصانیف ہیں۔

علمائے اسلام میں علامہ راجب اصفہانی کی شخصیت اور عبقریت بطور ایک لغت اور ادب کے

امام کے ہے بطور ایک محدث مفسر اور فقیہ کے نہیں۔ ان کی کوئی اجتہادی بات ہمارے لیے حجت

اور سند ہو سکتی ہے۔